

پہنچنے کی حقیقت اور اس کے احکام و مسائل

انادات

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس اللہ سرہ

مجموعہ درتیب

جناب محمد اقبال قریشی صاحب مہم

ادارہ اسلامیات

لاہور — کراچی

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۴	راہ سلوک کے راہزن	۷	تعارف
۲۶	حکیم الامت کی تصانیف کی مدح۔	۱۰	بدعات کی مذمت ارشادات الہی کی روشنی میں۔
۲۷	اہل بدعت حضرو علیہ السلام کو الہ ناقص مانتے ہیں۔	۱۳	بدعات کی مذمت احادیث نبوی علیہ السلام کی روشنی میں۔
۲۷	اہل تدین میں بدعت ہونے کا سبب	۱۵	(حصہ اول ملفوظات)
۲۷	اہل بدعت دوزخی زیور کے مستحق ہیں	۱۶	گاندھی کے پیچھے نماز کا حکم
۲۷	لوگ جو عبادت گزار ہوں انکی اہل بدعت کے معاملہ میں احتیاط	۱۶	بدعت سے قلب میں قساوت اور ظلمت پیدا ہوتی ہے۔
۲۷	اہل بدعت کی مثال	۱۷	آجکل کے بدعتیوں کا حال
۲۹	اہل بدعت کی نارنگی کا سبب	۱۷	اہل بدعت کے قلوب میں دین نہیں
۲۹	حضرت مولانا اسماعیل شہید کی ایک عبارت کا مفہوم۔	۱۷	مولانا احمد رضا خاں صاحب کی ملاقات کے واقعہ کی تفصیل۔
۲۹	بدعتیوں کو بعض نقشبندیوں کا بدعتی کہنا۔	۱۸	بدعتی اور وہابی کے معنی
۳۱	بدعتیوں کی عبادت کی مثال۔	۲۰	اہل بدعت ہمیشہ سے اہل حق کے پیچھے پڑے ہیں۔
۳۳	بدعت کا اثر اکثر دیر پا رہتا ہے۔	۲۰	ہمارے بزرگوں کے ساتھ ظلم
۳۳	اہل بدعت کا خاتمہ اچھا نہیں ہوتا	۲۱	اہل باطل ہمیشہ اہل حق پر اعتراض کرتے رہے ہیں۔
۳۳	بدعتی تمام انبیاء علیہم السلام کی توہین کرتے ہیں۔	۲۱	اہل حق کی عبارات سے اہل بدعت بعید بعید لڑوم ثابت کرتے ہیں۔
۳۳	گیارہویں کے بدعت ہونے کا بیان۔	۲۲	بدعتی ہمیشہ دوسروں پر اعتراض کرتے ہیں۔
۳۵	تذکرہ اولیاء اللہ میں اہل بدعت کا از حد افراط	۲۲	بدعت نہایت ہی مذموم چیز ہے
۳۶	اہل بدعت اکثر بدفہم ہوتے ہیں	۲۲	ایک بی بی کا مبتدع خان صاحب کو خواب میں دیکھنے کا واقعہ۔
۳۶	حضرت حکیم الامت کی حق گوئی کا اہل بدعت کو اعتراف۔	۲۳	
۳۷	بدعتیوں سے ملنے کا حکم		
۳۷	بدعت اور گناہوں سے زیادہ سخت ہے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۲	بدعت کی پہچان اور اس کی حقیقت	۳۸	جاہل صوفیاء کا حال۔
۴۳	بدعت کے حج کا ایک راز	۳۸	بارش، نماز، استسقاء، بعد دفن اور دفن
۴۳	بعض لوگوں نے حضور ﷺ کے خدا ہونے کی حدیث گھڑ لی ہیں۔	۳۸	طاغوت کیلئے اذانیں کہنا بدعت ہے۔
۴۳	عوام کا اہل قبور سے مدد مانگنا شرک سے خالی نہیں۔	۳۸	قصیدہ غوثیہ نہ معلوم کس کا مرتبہ ہے
۴۴	چالیسویں وغیرہ کا کھانا محض برادری کی خوشنودی کے لئے کیا جاتا ہے۔	۳۸	بیمار کے لیے بکرا ذبح کرنا بدعت ہے
۴۵	حضور ﷺ کے یوم ولادت یوم عید بنانا آپ کی اہانت ہے۔	۳۹	بدعتوں میں غیر مقلدین کی علامت
۴۶	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی گیارہویں منانے والوں کی عملی، اعتقادی و تاریخی غلطیاں۔	۳۹	حضرت علیؓ کو مشکل کشا کہنا کیسا ہے؟
۴۷	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق ایک بے بنیاد حکایت۔	۳۹	اہل بدعت سے ہمیشہ فقہ سے گفتگو کرو
۴۸	ہر نئی بات بدعت نہیں	۳۹	بدعتی کی دو قسمیں
۴۹	قیام میلاد کی حقیقت	۳۹	پہلے لوگ صرف صورۃ بدعتی تھے
۵۰	بیماری کے موسم میں دی جانے والی اذان بدعت ہے۔	۳۹	بدعت پر عمل کرنے سے سنت کا ترک لازم آتا ہے۔
۵۱	بدعت خلاف ضابطہ کا دوسرا نام ہے۔	۳۹	بریلی والوں سے مناظرہ کی ایک شرط
۵۱	بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کا مسئلہ۔	۳۹	بدعت کی حقیقت احداث فی الدین ہے۔
۵۲	قیام مولد کا حکم	۴۰	صدق کے بکرنے کا حکم
۵۲	علیؓ کو مشکل کشا کہنے کا حکم؟	۴۰	بدعتی سے نفرت بغض فی اللہ ہے
۵۲	اذان میں انگوٹھے چومنے کا حکم	۴۰	اہل مولود کو مطلقاً برا سمجھنا اچھا نہیں
۵۳	انبیاء علیہم السلام کی شان میں شعراء کی بے ادبیاں۔	۴۱	بدعتی اور کافر کے اکرام کا فرق
۵۳	حضور ﷺ کے سایہ نہ ہونے کی کوئی روایت نہیں ملی۔	۴۱	اہل بدعت سے معارضہ منظور نہیں
۵۵	علماء اہل بدعت کی بے باکی	۴۱	رمضان المبارک کے انتظار میں نیک کاموں میں تاخیر کرنا بدعت ہے۔
۵۷	بدعت منانے کا مستحسن طریقہ	۴۲	نماز پنجگانہ یا فجر و عصر کے بعد ذکر جبر بدعت ہے۔
۵۷		۴۲	دین میں ایجاد کی دو قسمیں
		۴۲	عید الفطر کے روز سوئیاں پکانا بدعت نہیں۔
		۴۲	بدعتی جو جہ ظلمت بدعت حقائق سے کورے ہوتے ہیں۔
		۴۲	اصل بدعتی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۷۱	بدعتی اور کافر کے اکرام کا فرق۔	۵۷	بدعت کی پہچان۔
۷۲	(حصہ دوم)	۵۸	عید کی رات میں روزہ کی نیت سے نہ
۷۳	کتاب البدعات۔۔۔ محفل مولود شریف		کھانا بدعت ہے۔
۷۴	طریق جواز خواندن احوال آنحضرت	۵۸	مردہ کی قبر پر اجرت سے قرآن پڑھوانا
۷۴	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔		حرام ہے۔
۷۷	مکالمہ بر محاکمہ	۵۹	ثواب پہنچانے کے لئے وقت مقرر کرنا
	جواب استدلال باعتبار ابو لہب بر		بدعت ہے۔
۷۸	میلاد۔	۵۹	عید کے روزوں یا ضروری سمجھ کر پکانا
۷۹	بعض رسوم بدعات۔	۵۹	بدعت ہے۔
۷۹	قیام مولد شریف۔	۶۰	شب برات کی بدعتوں کا بیان۔
۸۱	قیام مولد۔	۶۱	بدعتیں چھڑانے کی ترکیب۔
۸۳	جواب دوم۔		ندائے یا محمدؐ پر ایک ارشاد
	تقبیل ابہامین در اقامت و اذان بر	۶۱	اولیاء اللہ کے مزار پر پھول چڑھانا بڑی
۸۳	نام مبارک ﷺ۔		غلطی ہے۔
۸۵	مصافحہ بعد نماز	۶۲	مرکب بدعت در پردہ مدعی نبوت ہے
۸۵	فاتحہ رسی	۶۳	بدعتی سے خوارق کا صدور ہو سکتا ہے
۸۷	نقل مکتوب	۶۶	بدعتی کی مدارات جائز ہے
۸۹	تحقیق متعلق مکتوب	۶۶	اپنی طرف سے کسی دن کو یوم العید یا
۸۹	شہادت نامہ خواندن		یوم الحزن بنانا جائز نہیں۔
	دفع بعض شبہات متعلقہ مسلک حضرت	۶۷	بدعتیوں کی عبادت کی عجیب مثال
۹۱	حاجی صاحب مرحوم و خلفائے ایشاں۔	۶۷	مسئلہ مولود میں ایک باریک بات
۹۳	عطا فرمانا کیا عمل ہے؟	۶۷	حد سے زیادہ تعظیم کرنا بدعت ہے
	اجوبہ مذکورہ پر بعض شبہات اور ان کے	۶۷	کسی مبتدع کا غلو
۹۶	جوابات۔		مبتدعین قرآن و حدیث میں تاویل
	فرق در میان رسم بیعت و در میان بعضی	۶۸	کرتے ہیں۔
۱۰۱	بدعات۔	۶۸	تدابیر باطنی بدعت نہیں۔
۱۰۳	تحقیق سنت و بدعت	۶۹	بدعتی کون ہے۔
۱۰۵	حکم جلسہ رجبی	۶۹	بدعات سے عقل علمانی ہو جاتی ہے۔
	حکم تعزیہ و فرق در میان تعزیہ و دیگر	۶۹	بدعت اور خارش میں مناسبت۔
۱۰۶	صورت غیر ذی روح۔	۷۰	بدعت ظاہری و باطنی۔۔۔ دوزخی زیور
		۷۰	بدعت کے مذموم ہونے کا ثبوت۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۲۸	روح جانور برائے شفاۓ مریم	۱۰۷	استثناء در بارہ حکم تعزیر در مذہب سنت والجماعت۔
	صبح کی نماز کے بعد مصافحہ کرنے پر التزام کرنے اور صلوٰۃ اذانین دینی وغیرہ کے التزام میں فرق۔	۱۰۸	بعض رسوم لیلۃ ختم القرآن
۱۲۸	علاوہ قربانی اور عقیقہ کے، جان کے بدلے جان ذبح کرنے کی تحقیق۔	۱۰۹	سماع متعارف
۱۲۹	تحقیق شبہات متعلقہ مضامین القاسم	۱۰۹	بعض بدعات محرم
۱۲۹	شبہ متعلق بوسہ قبر	۱۱۰	جواب استدلال مجوزین فاتحہ رسمہ
۱۳۵	بدعت بودن ادخال نام مرشد در خطبہ جمعہ۔	۱۱۰	حاضرات
۱۳۶	تحقیق فرق در میان دوام اصرار	۱۱۲	حقیقت بدعت
۱۳۶	جواب شبہ بر منع سراج علی القبور	۱۱۲	ممانعت تعزیر داری و عموم شفاعت نبوی
۱۳۷	عدم جواز چراغ بر قبور باوجود نیت تعظیم اہل قبور۔	۱۱۲	اقتداء غیر مقلد ضرورت تقلید سنی شدن
۱۳۸	تفصیل در امامت در میان مقلد غیر بدعتی وغیر مقلد غیر غالی۔ استخفاف محدثین و حکم بدعت بر غیر مقلدین حکم منکر تقلید شخصی۔	۱۲۲	غیر مقلد اقتداء شافعی۔
۱۳۹	درود شریف در اثنائے وعظ برائے	۱۲۲	قبر پر اذان دینا ثابت نہیں
۱۴۰	تخلیۃ جاحضین۔	۱۲۲	بدعتی اور غیر مقلد کو بیعت کرنا
		۱۳۲	اصلاح الرسوم میں قبروں پر چادریں چڑھانے پر ایک شبہ کا جواب۔
		۱۳۲	مولانا شاہ عبدالعزیز کی ایک عبارت سے کھانے پر فاتحہ دینے کا ثبوت مع جواب۔
		۱۲۵	پجاری میں بکرا ذبح کرنا
		۱۲۷	

تعارف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم۔ وعلیٰ الہ واصحابہ واولیائہ
اجمعین وسلم تسلیماً کثیراً کثیراً۔

اتنا بعد!

”الحمد للہ ثم الحمد للہ رسالہ ہذا میں بدعت کی حقیقت اور اس سے متعلق احکام و مسائل
افادات حضرت حکیم الامت، محی السنۃ والطریقۃ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ
مرقدہ سے یکجا بے نظیر ذخیرہ جمع ہو گیا ہے۔ جن کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس قدر وسیع النظر اور
قلب مصفا عطا فرمایا تھا کہ ایک مرتبہ اپنی مجلس علم و عرفان میں یوں ارشاد فرمایا:

”علماء کے وجود کو میں دین کی بقاء کے لئے اس درجہ ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر سارے
علماء بھی ایسے ہی مسلک کے ہو جائیں جو مجھ کو کافر کہتے ہیں تب بھی میں ان کی بقاء کی دعائیں
مانگتا ہوں کیونکہ گو وہ مسائل میں غلو کریں اور مجھ کو برا کہیں لیکن وہ تعلیم تو قرآن و حدیث ہی کی
دیتے ہیں، ان کی وجہ سے دین تو قائم ہے۔ میں ان کو دہریئے مدعیان اسلام کے مقابلے میں
ہزار درجے غنیمت سمجھتا ہوں جو سرے سے دین کو اڑانا چاہتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ
اس وسعت رائے میں میری کوئی ذاتی مصلحت نہیں بلکہ اس کا منشا محض حفظ حدود ہے۔

(سیرت اشرف ج ۲ ص ۱۶۸)

اور بقول عارف باللہ سیدی و مرشدی حضرت حاجی محمد شریف صاحب قدس سرہ مخدوم
الامت حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امر تری قدس سرہ نے ان سے فرمایا:

”دیکھو میرے ایک سوال کا جواب دو، تم حضرت کی خدمت میں بہت رہے ہو، یہ لوگ
جو حضرت والا رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت کرتے ہیں، کیا حضرت کی زبان مبارک سے بھی کبھی تم
نے ان کے متعلق کوئی بات سنی؟“

اس پر حضرت حاجی صاحب نے عرض کیا کہ:

”میں نے حضرت کی زبان مبارک سے ان کی کبھی بھی برائی نہیں سنی۔ بلکہ ایک دفعہ کسی صاحب کے سوال پر حضرت نے فرمایا تھا:

”دیکھنا یہ چاہئے کہ یہ لوگ جو میری مخالفت کرتے ہیں اس مخالفت سے ان کا منشاء کیا ہے؟ اگر منشاء حب رسول ﷺ ہے۔ تو میں ان کو معذور جانتا ہوں بلکہ ماجر تجھتا ہوں میری مخالفت کی وجہ سے ان کو اجر ملے گا“

اس پر مخدوم العلماء عارف باللہ حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسریؒ نے فرمایا:

”اور میں تو حضرتؒ کی خدمت میں بہت زیادہ رہا ہوں مجھے ایک واقعہ بھی یاد نہیں کہ حضرتؒ نے ان کو برائی سے یاد کیا ہو۔“

(تفصیل کے لئے دیکھو مکتوبات و ملفوظات اشرفیہ ص ۱۸۹)

اسی وسیع الظرفی کی بناء پر ایک باریوں ارشاد فرمایا: ”ممکن ہے ان کی مخالفت کا سبب واقعی حب رسول ﷺ ہی ہو اور وہ غلط فہمی سے ہم لوگوں کو نعوذ باللہ حضور ﷺ کی شان میں گستاخ سمجھتے ہوں“

(سیرت اشرف ج ۲ ص ۱۲۲)

حضرت حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کی اسی للہیت اور نورانیت کا اثر تھا کہ مولانا احمد رضا خان صاحب نے ان کو جھک کر سلام کیا چنانچہ اس واقعہ کو حضرت ہی کی زبان مبارک سے سنئے۔

ارشاد فرمایا: ”ایک مرتبہ ان ہی بدعتی مولوی صاحب کا اتفاق سے بریلی کے شیش پر مقابلہ ہو گیا دو چار شخص ان کے ساتھ تھے اور دو چار میرے ساتھ۔ اتفاق سے میری نظر تو نہیں پڑی مگر ساتھیوں نے مجھ سے کہا کہ انہوں نے دور سے بہت زیادہ جھک کر سلام کیا ہے۔ میں نے کہا میں نے نہیں دیکھا۔ اس کے بعد ان کو معلوم ہوا کہ فلاں شخص کو میں نے سلام کیا ہے۔ اس قدر تھلائے کہ گاڑی کے آنے میں کچھ دیر تھی پلٹ فارم تک پر نہ ٹھہرے پلٹ فارم چھوڑ کر کرائے کی جس گاڑی میں آئے تھے اس میں جا بیٹھے کہ میری صورت بھی نہ دکھے۔

اب اس طرف کے لوگوں نے شہر میں اڑایا کہ آج تو ایسے مرعوب ہوئے ایسے دب گئے کہ سلام بھی کر لیا۔ ان کے معتقدین نے اس پر یہ کہا (اور صحیح بھی کہا) کہ پہچانا نہیں تھا۔ عام لوگوں نے کہا کہ جی ہاں! پہچانا نہیں تھا ایسے بچے تھے دودھ پیتے تھے کچھ جانتے ہی نہیں۔ یہ عوام کا اتار چڑھاؤ تھا۔“ (الافاضات الیومیہ ج ۲ ص ۳۵-۳۶۔ ملفوظ نمبر ۶۱ مطبوعہ ملتان)

اسی رواداری اور حسن ظن کی بناء پر ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ بدعتی زیادہ برے ہیں

اور غیر مقلد غنیمت ہیں۔ سو یہ من کل الوجہ غلط ہے۔ بعض اعتبار سے غیر مقلد ہی زیادہ برے ہیں بدعتیوں سے۔ اس لئے کہ بدعتی اجتہاد نہیں کرتے، غیر مقلد اجتہاد کرتے ہیں۔ بدعتی تو بھنگڑوں کے معتقد، مزاروں کے معتقد، وہ بھلا امام ابو حنیفہؒ کی تقلید کیسے چھوڑ سکتے ہیں؟ اور یہ بزرگان سلف کی شان میں گستاخی کریں، سو یہ علی الاطلاق کیسے اچھے ہو سکتے ہیں؟ بد زبانی، بدگمانی ان کا شعار ہے۔ بڑا ہی بیباک اور گستاخ فرقہ ہے۔ جس کو چاہتے ہیں جو جی میں آیا کہہ ڈالتے ہیں۔ (الافاضات الیومیہ ج ۸ ص ۲۳۸)

مجھے یقین کامل ہے کہ اگر کوئی شخص تعصب سے بالا ہو کر محض خالی الذہن ہو کر رسالہ ہذا کا مطالعہ کرے تو یقیناً اس کے دل میں بدعت سے نفرت اور وحشت پیدا ہوگی۔ اور اتباع سنت کا ذوق و شوق پیدا ہوگا اور یہی مقصود اعظم ہے۔ محی السنۃ حضرت حکیم الامت تھانوی قدس سرہ کے ارشادات جمع کرنے کا۔

إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ.

مکرر خیر خواہانہ معروض خدمت ہوں کہ رسالہ ہذا کے علاوہ رسالہ ”اصلاح الرسوم“ کا بھی ضرور مطالعہ کیا جائے۔

محتاج دعا

بندہ محمد اقبال قریشی غفرلہ

۲۶ ذوالحجہ ۱۴۲۰ھ

بدعات کی مذمت میں فرمان الہی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ط
إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ. (البقرہ آیت ۲۰۸)

یعنی اے ایمان والو اسلام میں پورے پورے داخل ہو (یہ نہیں کہ کچھ کچھ یہودیت کی بھی رعایت کرو) اور (ایسے خیالات میں پڑ کر) شیطان کے قدم قدم مت چلو واقعی وہ تمہارا کھلا دشمن ہے (کہ ایسی پٹی پڑھا دیتا ہے کہ ظاہر میں تو سرا سر دین معلوم ہو اور فی الحقیقت بالکل دین کے خلاف)

ف: آیت کی تفسیر ملاحظہ فرمانے سے معلوم ہوا ہوگا کہ بدعت پر کس درجے ملامت و مذمت رد و انکار فرمایا گیا ہے اور حدیثوں میں بھی اس سے زیادہ صاف صاف الفاظ میں سخت سخت وعیدیں آئی ہیں اور واقع میں غور سے کام لیا جائے تو بدعت ایسی ہی مذموم چیز ہونا چاہیے کیونکہ خلاصہ حقیقت بدعت کا غیر شریعت کو شریعت بنانا ہے اور شریعت کا من اللہ ہونا ضرور اور لازم ہے تو یہ شخص ایسے امر کو جو من اللہ نہیں اپنے اعتقاد میں من اللہ بناتا ہے جس کا حاصل اور مرجع انفرادی علی اللہ اور ایک گونہ ادعاء نبوت ہے سو اس کے عظیم اور ثقیل ہونے میں کیا شبہ ہے یہ تو شناخت ہے اس کی حقیقت کے اعتبار سے اور آثار کے اعتبار سے ایک بڑی شناخت اس میں یہ ہے کہ اس سے توبہ کمتر نصیب ہوتی ہے کیونکہ جب وہ اس کو مستحسن سمجھ رہا ہے تو توبہ کیوں کرے گا۔ البتہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس جہل سے نجات بخشیں کہ اس کی نظر میں وہ استحسان مبدل باستحسان ہو جائے تو اور بات ہے اور پھر توبہ سہل ہے افسوس ہے جہلائے صوفیاء اس بلائے بدعت میں بکثرت مبتلا ہیں۔ بہت سے ان میں عابد زاہد تارک دنیا بھی ہیں مگر برکات سنت سے محروم ہیں۔

(۲) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَضَعُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ه

(الانعام آیت ۱۵۳)

”اور یہ کہ یہ دین میرا راستہ ہے جو کہ مستقیم ہے سو اس راہ پر چلو کہ وہ راہیں تم کو اللہ کی راہ سے جدا کر دیں گی۔ اس کا تم کو اللہ تعالیٰ نے تاکید حکم دیا ہے تاکہ تم احتیاط رکھو۔“

ف: حکم شریعت وہ ہے جو قرآن یا حدیث یا فقہ سے ثابت ہو۔ اور جو ان تینوں میں سے کسی ایک سے بھی ثابت نہ ہو تو بے شک وہ حکم شرع کا نہ ہوگا۔

ایک جماعت نے وحی کی پیروی کو ایسا چھوڑا کہ وہ کفر تک پہنچ گئے۔ دوسرے فرقے نے اس میں زیادتی کے ساتھ ایسی پیروی کی کہ حد سے آگے بڑھ گئے اور بدعتوں میں پھنس گئے یعنی وہ اپنی رسوں کو بھی عبادت سمجھنے لگے۔ وہ اس میں اگر جائز بھی ہوں لیکن ان کو عبادت سمجھنا سخت غلطی ہے کیونکہ عبادت وہ ہے جس پر ثواب کا وعدہ ہو اور ان رسوں میں ثواب کا وعدہ نہ کسی حدیث میں ہے نہ کسی آیت میں۔ (تہذیب المواعظ جلد ۱ ص ۲۶۴، ۲۶۵)

(۳) وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ه (المائدہ آیت ۷۷)

اور ان لوگوں کے خیالات پر مت چلو جو پہلے خود بھی غلطی میں پڑ چکے ہیں اور بھی بہت سوں کو غلطی میں ڈال چکے ہیں اور وہ لوگ راہ راست سے دور ہو گئے تھے۔

ف: اس میں ان رسوم کا ابطال ہے جو شریعت کے خلاف ہیں۔ گو مشائخ کی طرف منسوب ہوں۔ اور اگر وہ مشائخ محققین ہیں تو ان کی طرف منسوب کرنے کی تکذیب کریں گے۔ یا کسی صحیح عذر پر محمول کریں گے۔ (مسائل السلوک عن کلام ملک الملوک)

(۴) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ه الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِنُونَ أَنْهُمْ يُحْسِنُونَ ضَعُفًا

(الکہف آیت ۱۰۳، ۱۰۴)

”آپ کہیے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل خسارہ میں ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کری کرائی محنت سب گئی گزری ہو گئی اور وہ اسی خیال میں ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں۔“

ف: حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت سفیان ثوریؒ نے آخرین اعمال کی تفسیر اہل بدعت سے کی ہے۔ اور بلاشبہ اس آیت میں اہل بدعت کی حالت کا پورا نقشہ کھینچا گیا ہے کہ وہ اپنے خود تراشیدہ کوئی کچھ کر خوش ہیں حالانکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے نزدیک ان کے اعمال کا کچھ وزن ہے اور نہ ثواب بلکہ الٹا گناہ ہے۔

(۵) وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ه مِنَ الَّذِينَ قَرَّوْا دِينَهُمْ وَكَانُوا سِيعًا كُلُّ جَزْءٍ مِمَّا لَدَيْهِمْ فَزَحْزَحُوْهُ ه

”مت ہو مشرکین میں سے جنہوں نے ٹکڑے ٹکڑے کیا اپنے دین کو اور ہو گئے فرقے

اور پارٹیاں۔ ہر ایک پارٹی اپنے طرز پر خوش ہے۔“

ف: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے رسول کریم ﷺ سے اس آیت کی تفسیر میں

نقل فرمایا کہ اس سے مراد اہل بدعت کی پارٹیاں ہیں۔

(۶) الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي .

”یعنی میں نے آج تمہارے دین کو مکمل کر دیا ہے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی ہے۔“

ف: حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ جو شخص اسلام میں کوئی بدعت ایجاد کرے جس کو

وہ نیکی سمجھتا ہے گویا وہ اس کا مدعی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے احکام امت کو پہنچانے

میں خیانت کی (کہ یہ نیکی ان کو نہیں بتلائی) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ میں نے آج تمہارا

دین مکمل کر دیا ہے۔ تو جو چیز اس دن دین میں داخل نہ تھی وہ آج بھی دین نہیں بن سکتی۔

بدعات کی مذمت احادیث نبوی ﷺ کی روشنی میں !

ارشاد فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے :

(۱) مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا هَذَا أَمَلَيْسَ مِنْهُ، فَهُوَ رُدٌّ. (بخاری)

یعنی جو کوئی ہمارے اس کام میں (دین میں) وہ بات نکالے جو اس میں نہیں ہے تو وہ بات رد ہے۔ یعنی وہ مردود ہے۔ (ماہِ دروس ص ۱۱)

(۲) صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ اپنے خطبہ میں فرمایا کرتے تھے :

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَ خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ شَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَ كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ.

بہترین کلام اللہ کی کتاب ہے اور بہترین طریقہ اور طرز عمل محمد ﷺ کا طریقہ اور طرز عمل ہے۔ اور بدترین چیز نوا ایجاد بدعتیں ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے

اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اپنے خطبہ میں مذکورہ الفاظ کے بعد فرماتے :
إِنَّكُمْ سَتَحْدُثُونَ وَيُحْدِثُ لَكُمْ فَكُلُّ مُحْدَثَةٍ ضَلَالَةٌ وَ كُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.

یعنی تم بھی نئے نئے کام نکالو گے اور لوگ تمہارے لئے نئی نئی صورتیں عبادت کی نکالیں گے۔ خوب سمجھ لو کہ ہر نیا طریقہ گمراہی ہے اور ہر گمراہی کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

(۳) عَمَلٌ قَلِيلٌ فِي سُنَّةِ خَيْرٍ مِنْ عَمَلٍ كَثِيرٍ فِي بِدْعَةٍ.

(الرافعی عن ابی ہریرۃ)

یعنی عمل قلیل سنت کے ساتھ اس عمل کثیر سے بہتر ہے جو بدعت کے ساتھ ہو

(وجہ ظاہر ہے کہ عمل کے کامل ہونے میں صحت اعتقاد شرط ہے تو فساد کے ساتھ ضرور وہ عمل ناقص ہوگا)۔

ف: بعض لوگ جو بعض مبتدع صوفیوں کو کثرت اوراد و اذکار میں مشغول دیکھ کر خوش اعتقاد علماء یا عوام پر ان کو ترجیح دیتے ہیں یہ بھی حدیث بالا کے قریب قریب ہے۔ اور وہ یہ ہے:

الحدیث۔ تم لا الہ الا اللہ اور استغفار کو اختیار کرو اور دونوں کی کثرت کرو کیونکہ ابلیس کہتا ہے کہ میں نے لوگوں کو گناہوں سے تباہ کیا اور انہوں نے مجھ کو لا الہ الا اللہ اور استغفار سے تباہ کر دیا (کیونکہ اس کی برکت سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں تو میرا سب کیا دہرا برباد ہو جاتا ہے) پھر جب میں نے دیکھا تو میں نے ان کو بدعات سے تباہ کیا۔ اور وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں اس لئے یہ توبہ نہیں کرتے، تو اس سے میرا مقصود حاصل ہو جاتا ہے۔

ف: اس حدیث سے دو امور مستفاد ہوئے، ایک ان دونوں ذکر و کثرت کی اور صوفیاء میں ان کی جس قدر کثرت ہے وہ کسی جماعت میں نہیں۔ دوسرا امر یہ ہے کہ بدعت کے ہوتے ہوئے کثرت ذکر میں کوئی فضیلت نہیں۔ کیونکہ وہ ذکر اس نیت سے نہیں ہوگا کہ بدعت معاف ہو جائے کیونکہ بدعت کو گناہ نہیں سمجھا جاتا۔ پس بعض جہلاء صوفیاء باوجود ابتلاء بدعات کے محض کثرت ذکر پر ناز کرتے ہیں یہ سراسر غلطی ہے۔

(البتشریف بمعرفۃ احادیث الصوف ص ۲۱۴، ۲۱۵)

(حصہ اوّل)

ملفوظات

☆☆☆



گاندھی کے پیچھے نماز

ایک مولوی..... صاحب نے عرض کیا کہ حضور ایک بدعتی مولوی کہتا ہے کہ گاندھی کے پیچھے نماز پڑھنے میں اتنا نقصان نہیں جتنا دیوبندی کے پیچھے نماز پڑھنے میں ہے۔ مزاحاً جواب میں فرمایا کہ گاندھی کے پیچھے نماز مکروہ بھی نہ ہوگی (یعنی نماز ہوگی ہی نہیں)۔

(الافاضات الیومیہ جلد اس ۱۵۰)

بدعت سے قلب میں قساوت اور ظلمت پیدا ہوتی ہے

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ آجکل بدعتی لوگ اکثر بد دین ہوتے ہیں دوسروں پر تو الزام ہے کہ یہ بزرگوں کی اہانت کرتے ہیں اور اپنی حرکات کو نہیں دیکھتے کہ ہم کیا کرتے ہیں ایک صاحب نے حنفیہ کے دلائل میں حدیث کی ایک کتاب لکھی ہے، اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بخاری سے بھی زیادہ صحیح ہے کیا یہ بزرگوں کی تنقیص اور اہانت نہیں ہے؟ حقیقت میں ان کے دل میں علماء کی قطعاً وقعت نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ بدعت سے قلب میں قساوت اور غفلت پیدا ہوتی ہے۔ کتنی بڑی گستاخی اور بے ادبی کی بات ہے۔ جرأت تو دیکھئے کہ یہ کتاب بخاری سے بھی اصح ہے۔ یہ کتاب میرے پاس بھی تقریظ کے لئے بھیجی گئی تھی، میں نے انکار لکھ کر واپس کر

(الافاضات الیومیہ ج ۵ ص ۲۶۵ ۲۶۶)

دی۔

آجکل کے بدعتیوں کا حال

فرمایا میں نے دعائیں ہر مسلک کے بزرگوں سے لی ہیں حتیٰ کہ ایسوں سے بھی جو صورتاً بدعتی کہلاتے تھے۔ کیونکہ پہلے ایسے لوگ بھی اللہ اللہ کرنے والے ہوتے تھے۔ اور ان میں تدبیر تھا عناد اور شرارت نہ تھی، جیسے آج کل کے بدعتی اکثر بد دین بلکہ فاسق فاجر تک ہیں (الافاضات الیومیہ جلد ۸ ص ۱۹)

اہل بدعت کے قلوب میں دین نہیں ہے

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ بدعتی بھی عجیب چیز ہیں، دین تو قلوب میں ہے ہی نہیں قلب مسخ ہو گیا ہے ہمیشہ اہل حق کے پیچھے پڑے رہتے ہیں۔ نہ کچھ حدود ہیں نہ کچھ اصول جو جی میں آتا ہے بک دیتے ہیں۔ ایک مرتبہ بریلی میں ایک بدعتی مولوی نے خواب دیکھا کہ دوزخ کی کنجیاں میرے ہاتھ میں رکھی گئی ہیں، اور تعبیر اس کی یہ سمجھ رکھی تھی کہ وہ جس کو چاہیں کفر کا فتویٰ دے کر دوزخ میں بھیج دیں۔ میں نے کہا کہ یہ تعبیر تو بالکل ہی غلط ہے۔ یہ تو کسی کے قبضہ میں نہیں کہ کسی کو کوئی دوزخ میں بھیج دے۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگوں کو گمراہ کر کے دوزخ میں بھیج رہے ہیں۔ پس وہ کنجی دوزخ کی موافق کے لئے ہے مخالفین کے لئے نہیں۔ (الافاضات الیومیہ ج ۲ ص ۳۵)

مولانا احمد رضا خان صاحب کی ملاقات کے واقعہ کی تفصیل

فرمایا کہ ایک مرتبہ اُن ہی بدعتی مولوی صاحب کا اتفاق سے بریلی کے اسٹیشن پر مقابلہ ہو گیا۔ دو چار شخص ان کے ساتھ تھے اور دو چار میرے ساتھ تھے۔ اتفاق سے میری نظر تو نہیں پڑی مگر ساتھیوں نے مجھ سے کہا کہ انہوں نے دور سے بہت بڑے جھک کر سلام کیا ہے۔ میں نے کہا میں نے نہیں دیکھا۔

اس کے بعد ان کو معلوم ہوا کہ فلاں شخص کو میں نے سلام کیا۔ اس قدر جھٹلائے کہ گاڑی آنے میں کچھ دیر تھی، پلیٹ فارم تک پر نہ ٹھہرے۔ پلیٹ فارم چھوڑ کر کرائے کی جس گاڑی میں آئے تھے اس میں جا بیٹھے تاکہ میری صورت ہی نہ دکھے۔ اب اس طرف کے لوگوں نے شہر میں اُڑایا کہ آج تو ایسے مرعوب ہوئے، ایسے دب گئے کہ جھک کر سلام کر لیا۔ اُن کے معتقدین

نے اس پر یہ کہا (اور صحیح بھی کہا) کہ پچھانا نہیں تھا، عام لوگوں نے کہا کہ جی ہاں پچھانا نہیں تھا، ایسے بچے تھے، دودھ پیتے تھے، کچھ جانتے ہی نہیں۔ یہ عوام کا اتار چڑھاؤ ہے۔

(الافاضات الیومیہ ج ۲ ص ۳۵، ۳۶)

بدعتی اور وہابی کے معنی

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ مولانا فیض الحسن صاحب سہارنپوری بڑے ظرف تھے۔ کسی نے ان سے بدعتی اور وہابی کے معنی پوچھے تو عجیب تفسیر کی، فرمایا کہ بدعتی کے معنی ہیں با ادب بے ایمان اور وہابی کے معنی ہیں بے ادب با ایمان۔ آجکل کے بدعتی اکثر شریر ہوتے ہیں پہلے لوگوں میں یہ بات نہ تھی۔ وجہ یہ کہ وہ اللہ اللہ کرنے والے ہوتے تھے اس کی برکت سے ان میں تدبیر تھا اور اب تو بکثرت فاسق فاجر ہوتے ہیں جن کو دین سے کوئی لگاؤ نہیں ہوتا اور اس وقت یہی حالت قلت تدبیر کی غیر مقلدوں میں بھی ہے اور مزید برآں یہ کہ تہذیب سے بھی کورے ہوتے ہیں۔ ایک صاحب کا یہاں پر اخبار آتا تھا اس میں کافر حکام و رؤساء کی مدح ہوتی تھی اور ماشاء اللہ اہل حدیث کہلاتے ہیں، کفار کو اولی الامر منکم میں داخل لکھتے تھے کہاں تو یہ سوء ظن کہ بزرگان سلف کو بھی برا بھلا کہا جاتا ہے اور کہاں یہ حسن ظن کہ کفار کی مدح کی جاتی ہے، یہ ان کا دین ہے۔

بس اغراض نفسانی کو دین سمجھ رکھا ہے کہ ایسے لوگوں سے کچھ ملنے کی امید ہوگی ان کی ہی تعریف شروع کر دی۔ میں نے لکھ دیا کہ تمہارے اخبار میں کفار کی مدح ہوتی ہے لہذا یہاں اخبار نہ بھیجا کرو۔ ان ہی صاحب نے تفسیر بیان القرآن کے ایک مقام پر اعتراض کیا ہے نہایت ہی بد تہذیبی ہے، میں اس کی شکایت نہیں کرتا کہ اعتراض کیوں کیا؟ کسی کی غلطیوں پر مطلع کرنا طاعت ہے مگر آدمیت تو ہو۔ مگر ایسے لوگوں کو دین تھوڑا ہی مقصود ہے اور ایسے لوگ انہی سے باز آتے ہیں جو گنبد کی آواز ہیں کہ جیسی کہے ویسی سنے، ہم کو غریب سمجھ کر ڈانٹ لیتے ہیں۔ اس وقت طبائع کا یہی رنگ ہے کہ نرمی والوں کو ستاتے ہیں اور سختی والوں سے دبتے ہیں۔ اس کی تائید میں ایک قصہ بیان فرمایا کہ ایک مولوی صاحب تھے دہلی کے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک رئیس کے یہاں مہمان تھا شب کو بڑے استنجے کی ضرورت ہوئی اُنھ کو بیت الخلا گیا وہاں سے نکلتے ہوئے سنتری نے ٹوکا، کون؟

اگر میں حضرات دیوبندیوں کا طرز اختیار کرتا کہ میں ہوں حقیر فقیر پر تقصیر تو اس وقت پٹنا

پھر میں خواہ کچھ ہی ہوتا اس لئے ہم نے کہا کہ ہم ہیں مولانا صاحب دہلی والے تو کیا بکتا ہے نالائق۔ اس سنتری نے عرض کیا کہ حضور پچانا نہیں تھا۔ ہم نے کہا ہاں اندھا ہے سارے دن تو ہم کو دیکھا پھر بھی نہیں پچانا صبح ہونے دے تب خبر لی جائے گی بس قدموں پر گر پڑا اور ٹھیک ہو گیا یہ تو بہادرں کا قصہ ہے مگر ہم سے تو ایسی بہادری ہو نہیں سکتی ہم تو حقیر فقیر پر تقصیر ہی ہیں جو جس کے جی میں آتا ہے کہہ لیتا ہے ہمارے بزرگوں کا تو یہی طرز رہا ہے کہ اپنے آپ کو مٹائے ہوئے رہتے تھے ہم کو بھی وہی پسند ہے مولانا مظفر حسین صاحب کا ندھلوی کا ایک واقعہ یاد آیا۔ کسی سفر میں تشریف لے جا رہے تھے ایک بوڑھے شخص کو دیکھا کہ سر پر بہت سا بوجھ لادے جا رہا ہے فرمایا لاؤ بھائی میں لے لوں تو بوڑھا ہے تھک گیا ہوگا۔ اس نے کہا بھائی تو بھی تو بوڑھا ہے۔ مولانا نے فرمایا اول میں ایسا بوڑھا نہیں دوسرے ذرا تازہ دم ہوں وہ غریب پچانتا نہ تھا آخر بوجھ دے دیا آپ نے اس کے گاؤں تک پہنچا دیا راستہ میں مختلف باتیں ہوئیں باتوں باتوں میں اس شخص نے یہ بھی کہا کہ میں نے سنا ہے مولوی مظفر حسین صاحب اس طرف آئے ہوئے ہیں بھائی اگر تجھ کو خبر ہو مجھ کو بھی خبر کر دیجو! فرمایا کر دوں گا۔ جب رخصت ہونے لگے تب فرمایا بھائی مظفر حسین میں ہی ہوں۔ وہ بیچارہ قدموں پر گر پڑا اور بے حد نادم ہوا آپ نے اس کی تسلی کی اور بات کو ختم کیا حضرت یہ سب عشق کے کرشمے ہیں کہ اس طرح مٹا دیتا ہے اور یہی حالت ہو جاتی ہے

عشق آں شعلہ است کو چوں بر فروخت

ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت (۱)

اور اس کی یہ کیفیت ہے فرماتے ہیں

ایں چنین شیخے گدائے کو بکو (۲)

عشق آمد لا ابالی فاتقو!

یہ ان کی دیوانگی وہ دیوانگی ہے جس کو مولانا فرماتے ہیں۔

(۱) عشق وہ آگ ہے کہ جب یہ بھڑکتی ہے تو معشوق کے علاوہ ہر چیز کو جلا دیتا ہے

(۲) ایسا شیخ کامل اور (عشق کی بدولت) در در کا فقیر ہو جائے۔ عشق بے پرواہ ہوتا ہے ذرا

ہو شیار رہنا ۱۲

اوست دیوانہ کہ دیوانہ نہ شد
مرعس را دید و در خانہ نہ شد (۳)

(الافاضات الیومیہ ج ۲ ص ۳۲۵-۳۲۶)

اہل بدعت ہمیشہ سے اہل حق کے پیچھے پڑے ہیں

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ یہ اہل بدعت ہمیشہ اہل حق کے پیچھے پڑے رہتے ہیں اور یونہی اڑنگ بڑنگ ہاںکتے رہتے ہیں۔ ایک سب انپکڑ میرے ایک وعظ میں شریک تھے۔ وعظ کے بعد انہوں نے مجھ سے گیارہویں کے متعلق سوال کیا میں نے کہا کہ بدعت ہے۔ کہنے لگے آپ اس کو بدعت کہتے ہیں اور فلاں مولوی صاحب اس کو اچھا بتلاتے ہیں تو ہم کیا کریں؟ میں نے کہا کہ جیسے ہم سے یہ سوال کیا جاتا ہے کبھی ان سے بھی تو یہ سوال کیا ہوتا کہ تم اچھا کہتے ہو اور فلاں اس کو بدعت کہتے ہیں ہم کیا کریں؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دل میں کرنے کی خواہش ہے اور دوسروں کو آڑ بناتے ہو۔ پھر کچھ نہیں بولے۔ (الافاضات الیومیہ ج ۲ ص ۴۰)

ہمارے بزرگوں کے ساتھ ظلم

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ کتنے غضب اور ظلم کی بات ہے کہ ہمارے بزرگوں کو بدنام کرتے ہیں اور وہابی کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ ہمارے قریب میں ایک قصبہ ہے جلال آباد وہاں پر ایک جہ شریف ہے جو حضور ﷺ کی طرف منسوب ہے اس کی زیارت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا شیخ محمد صاحب ”کیا کرتے تھے اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے متعلق زیرے خط کے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ:
اگر منکرات سے خالی وقت میسر آنا ممکن ہو تو ہرگز دریغ نہ کریں۔“

بتلائیے یہ باتیں وہابیت کی ہیں؟ ان بدعتیوں میں دین تو ہوتا نہیں جس طرح جی میں آتا ہے جس کو چاہتے ہیں بدنام کرنا شروع کر دیتے ہیں خود تو بد دین دوسروں کو بھی بد دین بتلاتے ہیں میں تو مولانا فیض الحسن صاحب کا قول نقل کیا کرتا ہوں کہ بدعتی کے معنی ہیں با ادب بے ایمان اور وہابی کے معنی ہیں بے ادب با ایمان۔ مولانا بڑے ظریف تھے کیا لطف کی تفسیر کی۔
(الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۵۸-۵۹)

(۳) وہی دیوانہ ہے جو آپ کا دیوانہ نہیں ۱۲

اہل باطل ہمیشہ اہل حق پر اعتراض کرتے رہے ہیں

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ یہ اہل باطل ہمیشہ اہل حق پر اعتراض ہی کرنے میں مشغول رہتے ہیں۔ ان کو کبھی کوئی کام کی بات بیان کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور حدود کا تو ان لوگوں میں مطلق خیال ہی نہیں۔ بدوں تحقیق جو جی چاہا اور جس کی نسبت چاہا کہہ دیا یہ قلب میں دین نہ ہونے کی دلیل ہے الحمد للہ اپنے حضرات کی برکت کی وجہ سے ہم لوگوں کو حدود کا اس قدر خیال رہتا ہے کہ جب دیوبند میں بڑا جلسہ ہوا تھا اس میں مجھ سے حضرت مولانا دیوبندیؒ نے فرمایا تھا کہ اس جلسہ میں حضور ﷺ کے فضائل بیان کرنا مناسب ہے یہ حضرت مولانا کا فرمانا اس خیال سے تھا کہ بڑا مجمع ہے ہر قسم کے عقائد کے لوگ اطراف سے آئے ہوئے ہیں جن میں بعض وہ بھی ہیں کہ ہم لوگوں کے متعلق یہ خیال کیے ہوئے ہیں کہ ان کے دل میں حضور اقدس ﷺ کی عظمت نہیں نعوذ باللہ تو ایسے لوگ رسول اللہ ﷺ کے فضائل سن کر یہ سمجھ جائیں گے کہ حضور ﷺ کے متعلق ان کے یہ خیالات ہیں میں نے عرض کیا کہ ایسے بیان میں روایات کے یاد ہونے کی ضرورت ہے اور روایات مجھ کو محفوظ نہیں۔ روایات پر میری نظر بہت کم ہے فرمایا کہ اگر یاد آ جائے بیان کر دینا یہ حضرت کا مشورہ تھا اور نیک مشورہ تھا مگر اپنا اپنا مذاق ہے مجھ کو اس کا بیان اس نیت سے کرتے ہوئے شرم معلوم ہوئی کہ اپنے منہ سے ہم یوں کہیں کہ ہم محبت رسول ﷺ ہیں اور ایسے ہیں ویسے ہیں دوسرے یہ وعظ تو اپنی مصلحت تمبریہ کے لئے ہوا مخاطبین کی مصلحت سے نہ ہوا اس لئے میں نے جب دنیا کا بیان کیا جس کا آج کل عام مرض ہے اور لوگوں میں سب خرابیاں جب دنیا کے سبب ہیں۔ (الافاضات الیومیہ جلد ۴ ص ۷۰-۷۱)

اہل حق کی عبارات سے اہل بدعت بعید بعید لزوم

ثابت کرتے ہیں

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ اصل میں بدعتی لوگوں کو عناد ہے اہل حق سے۔ اس عناد کے سبب ان کی عبارات سے بعید بعید لزوم ثابت کرتے ہیں کہ یہ لازم آتا ہے وہ لازم آتا ہے۔ صریح عبارات میں تحریف کر کے اس پر کفر کو چسپاں کرتے ہیں۔ مولوی ابراہیم صاحب دہلوی نے اس کی مثال میں خوب کہا کہ اکثر وعظ ظریف ہوتے ہی ہیں کہ ان کا لزوم ایسا ہے جیسے ایک شخص یک چشم تھا، ایک شخص سے راہ میں ملا اور کہا کہ تو حرام زادہ تیرا باپ حرام زادہ۔ اس

نے کہا کہ میاں یہ کیا واہیات ہے راہ چلتے گالیاں دیتے ہو۔ میں نے آخر تمکو کہا کیا تھا؟ کہنے لگا کہ یہ مشہور ہے کہ کانا حرام زادہ تو تم نے جب مجھ کو دیکھا ہوگا ضرور دل میں کہا ہوگا؟ کہ کانا حرام زادہ تو میں نے اس کا جواب دیا کہ تو حرام زادہ تیرا باپ حرام زادہ۔ اب ایسے لڑوم کا کسی کے پاس کیا علاج۔ (الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۷۰، ۷۱)

بدعتی ہمیشہ دوسروں پر اعتراض کرتے ہیں

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ بدعتی لوگ ہمیشہ دوسروں ہی پر اعتراض کرنے میں مشغول رہتے ہیں۔ مگر کوئی مفید بات یا کام کبھی نہیں کرتے۔ اُن کے یہاں چند چیزیں ہیں جن کو مایہ ناز سمجھتے ہیں مگر دین ان میں بھی نہیں ہوتا، نہ فہم سے کام لیتے ہیں۔ ایک مرتبہ کانپور میں میں نے وعظ میں گیارہویں کے متعلق بیان کیا اس میں ایک انسپٹر پولیس بھی شریک تھے۔ بعد وعظ کے مجھ سے کہا کہ ہماری بڑی مشکل ہے فلاں فلاں عالم تو اس کو جائز کہتے ہیں اور تم اس کو بدعت کہتے ہو، ہم کیا کریں؟ میں نے کہا کہ اس کا جواب بعد میں دوں گا پہلے یہ بتلائیے کہ آپ کو تردد رفع کرنا ہے یا اعتراض کرنا مقصود ہے؟ کہا کہ تردد رفع کرنا مقصود ہے۔ میں نے دریافت کیا کہ تردد دو دونوں ہی جانب ہونا چاہیے۔ سو جیسے مجھ سے اس وقت کہا گیا ہے کبھی ان مجوزین (جائز کہنے والوں) سے بھی اس طرح کہا ہے کہ فلاں فلاں منع کرتے ہیں اور آپ اجازت دیتے ہیں ہم کیا کریں؟ بس داروغہ جی ختم ہو گئے۔

(الافاضات الیومیہ جلد ۴ ص ۱۹۸)

بدعت نہایت ہی مذموم چیز ہے

ایک مولوی صاحب کے سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ بدعت نہایت ہی مذموم چیز ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو ایک عجیب جواب دیا تھا۔ اس شخص کو چھینک آئی، بجائے الحمد للہ کے اس نے کہا السلام علیکم! ابن عمرؓ نے فرمایا کہ تجھے بھی سلام تیری ماں کو بھی سلام۔ اُس نے برا مانا۔ پس مقصود تعلیم دینا تھا کہ بے محل شرعی سلام کرنا ایسا ہی برا ہے جیسا تمہارے سلام کے جواب میں ماں کو شامل کر لینا بے محل ہونے کی وجہ سے برا سمجھا گیا۔ اس میں بعض لوگوں نے ایک نکتہ نکالا ہے کہ ماں کا ذکر اس لئے کیا کہ اس نے تجھے ایسی تعلیم کی یہ بطور طعن کے تھا۔ یہ بہت بڑے جلیل القدر صحابی ہیں۔ بڑے ہی متبع سنت ہیں یہاں تک کہ سفر میں

جہاں حضورؐ نے نماز پڑھی وہاں یہ بھی نماز پڑھتے تھے۔ (الافاضات الیومیہ ج ۴ ص ۲۷۷)

ایک بی بی کا مبتدع خان صاحب کو خواب میں دیکھنے کا واقعہ

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ ایک بی بی نے عجیب خواب دیکھا وہ یہ کہ ایک مولوی..... خان صاحب مبتدع کو خواب میں دیکھا۔ ان بی بی سے دریافت کیا کہ اُس کی (یعنی میری) مجلس میں کبھی میرا بھی ذکر آیا ہے؟ بی بی نے کہا ہمارے سامنے تو آیا نہیں خان صاحب بولے کبھی ذکر تو کرنا دیکھنا کیا کہے گا پھر خود ہی کہا میں بتاؤں کیا کہے گا یہ کہے گا کہ بڑا ہی لچا تھا میں نے کہا کہ واقعی سچا خواب ہے میں نے اس سے زیادہ کچھ کہا ہی نہیں (یعنی شدید کلمات نہیں کہے گو اس نے ساری عمر مجھ کو گالیاں دیں۔ ایک اور مولوی صاحب کا ذکر فرمایا کہ وہ اٹاودہ میں مجھ سے ملے کہتے تھے کہ اگر تم ایک کام کرنے لگو تو تمام ہندوستان کو میں تمہارا غلام بنا دوں یہ میری ذمہ داری ہے وہ کام یہ ہے کہ مولود میں قیام کرنے لگو میں نے کہا اگر کسی کو غلام بنانا ہی مقصود نہ ہو کہنے لگے کہ بس یہی تو افسوس کی بات ہے آپ لوگ مصالح کو سمجھتے ہی نہیں میں کہتا ہوں کہ مصالح تو ہمارے یہاں خوب پیسے جاتے ہیں تاکہ سالن مزہ دار ہو اور وہ یہ بھی کہتے تھے کہ تم کو اپنی قوت کی خبر نہیں کہ لوگوں پر کتنا اثر ہے بس ذرا سا حجاب ہے اگر وہ اٹھ جائے تو پھر تم کو معلوم ہو کہ لوگوں کے قلب پر تمہارا کتنا اثر ہے پھر مزاح فرمایا کہ یہ قوت تو ایسی ہوئی جیسے مشہور ہے کہ بیٹھڑے کو اپنی قوت کی خبر نہیں اسی سلسلہ میں اسی پہلے خان صاحب کا ذکر فرمایا کہ ایک مرتبہ اسٹیشن بریلی پر ان خان صاحب سے مواجہہ ہو گیا معلوم نہیں ان کو کیا دھوکا ہوا انھوں نے مجھ کو دور سے سلام کیا اتفاق سے میں نے دیکھا بھی نہیں اس لئے جواب بھی نہیں دیا پھر ان کو کسی سے معلوم ہوا یہ تو اشرف علی ہے اس قدر غصہ آیا کہ پلیٹ فارم چھوڑ کر باہر گاڑی میں جا بیٹھے پھر شہر میں اس سلام کی شہرت ہو گئی اب عوام کا کون انتظام کرے اس طرح کے لوگوں نے کہا کہ آج تو ایسے مرعوب ہوئے کہ جھک کر سلام بھی کر لیا ان کے معتقدین نے جواب دیا کہ پہنچانا نہ تھا لوگوں نے کہا جی ہاں ایسے دودھ پیتے بچے تھے پہنچانا نہ تھا، غرض اچھا خاصا تماشہ ہو گیا اسی سلسلہ میں ایک اور قصہ بیان فرمایا بریلی میں بدعتیوں کا ایک جلسہ ہوا اس میں ایک صاحب نے اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ کی تفسیر بیان کی قیامت کے روز پیشی کے وقت خدا اور رسول دونوں جمع ہوں گے تو ہم اس وقت خدا کی طرف منہ کر کے کہیں گے اِيَّاكَ

نعبد اور حضور کی طرف منہ کر کے کہیں گے دایا یک نستعین۔ اس پر بڑی تحسین ہوئی واہ واہ کیا نکتہ ہے کیوں صاحب یہ بھی کوئی نکتہ ہوا رنگوں میں ایک ہندوستانی بدعتی مولوی نے شجرہ میں بزرگوں کے نام کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم چھپوایا ہے اور کہتا ہے کہ تبغا کہنا جائز ہے جواب میں فرمایا کہ کیا مفسدہ کے وقت بھی جائز ہے دوسرے لفظی جمعیت زیادہ مؤثر ہوگی یا منوی جمعیت ظاہر ہے کہ اس شخص کو اصل مقصود تو بزرگان شجرہ پر صلوٰۃ بھیجنا ہے خود حضور اقدس ﷺ کا نام حیلہ جواز کے لئے تبغا بڑھایا گیا ہے۔

(الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۲۵۲، ۲۵۳)

راہ سلوک کے راہزن

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ آج کل اس راہ سلوک میں راہ زن بہت پیدا ہو گئے ہیں لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اور جو خود گمراہ ہو وہ دوسرے کو کیا راستہ بتلائے گا۔ ایک بدعتی دکاندار پیر کا واقعہ ہے کہ ایک شخص پولیس میں ان کا مرید تھا وہ کسی جرم میں ماخوذ ہو کر لین حاضر ہوا اور اتفاق سے میرے ایک عزیز بھی حاضر ہو گئے اس شخص نے اپنے پیر کو خط لکھا تھا کہ یہ صورت حال ہے دعا کیجئے اور ان عزیز نے بھی ان سے اپنے لیے دعا کرنے کو لکھ دیا پیر نے جواب میں لکھا کہ آج کل پولیس پر خدا کا غضب ہے اور اس کا انتظام میرے سپرد ہے اور ہر جمعرات کو پیران کلیر میں اولیاء اللہ کی کمیٹی ہوتی ہے اور یہ معاملات پیش ہوتے ہیں۔ اور ظالم نے میرا نام بھی لکھا کہ وہ بھی کمیٹی میں شریک ہوتا ہے اس کمیٹی میں پیش کر دیا جائے گا اب جو حکم ہو اور قرآن سے اس خرافات کے لکھنے کی یہ مصلحت تھی کہ جب مجھکو یعنی اشرف علی کو بذریعہ ان عزیز کے یہ جواب معلوم ہو گا جس میں میری ولایت بھی ثابت ہوتی ہے تو میں خوش ہو کر ان کو ولی کہوں گا تو وہ عزیز بھی مقتد ہو جائیں گے۔ ان عزیز نے مجھ کو لکھا کہ اب کی جمعرات کو وہ معاملہ پیش ہوا تھا یا نہیں؟ اور کیا حکم ہوا؟ میں نے ان عزیز کو ڈانٹا کہ کیا واہیات ہے اور تعجب ہے کہ تم کو ایسی بات پر یقین آ گیا۔

اور حقیقت تو یہ ہے کہ اگر عبدیت میسر ہو جائے تو قطبیّت ابدالیّت سب اس پر قربان ہیں۔ حضور ﷺ کی عبدیت کی صفت کو رسالت پر مقدم رکھا گیا ہے۔ چنانچہ تشہد میں عبدہ و رسولہ کہا گیا ہے۔ باقی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نبوت سے ولایت افضل ہے جیسا بعض کو شبہ ہو گیا ہے۔ اور فشاء اشتباہ کا یہ ہے کہ ولایت میں توجہ الی الحق ہوتی ہے اور نبوت

میں توجہ الی الخلق۔ اور ظاہر ہے کہ اول افضل ہے ثانی سے۔ مگر محققین نے نبوت ہی کو ولایت سے افضل کہا ہے اور اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ نبوت میں صرف توجہ الی الخلق نہیں ہوتی بلکہ دونوں کا مجموعہ ہے جس میں اصل مقصود تو توجہ الی الحق ہے اور توجہ الی الخلق تابع۔ اور چونکہ وہ بھی مامور یہ ہے اس لئے وہ توجہ الی الخلق بھی مضرب نہیں۔ بلکہ توجہ الی الحق ہی ہے۔ گو لون (رنگ) اس کا دوسرا ہو۔

ایک صاحب نے عرض کیا کہ جب وہ توجہ الی الخلق مضرب نہیں تو پھر لیغان علی قلبی وانی استغفر اللہ کیوں فرمایا؟ فرمایا کہ صورتاً تو اس طرف توجہ رہی اس کو غین فرمایا گیا اور استغفار سے اس کو صاف کیا گیا۔ جیسے آئینہ کے اندر بھی محبوب کی صورت نظر آ سکتی ہے اور کسی حکمت کی وجہ سے محبوب کا حکم ہوا کہ دو گھنٹے ہم کو بلا واسطہ دیکھو۔ اور ایک گھنٹہ آئینہ میں ہمارے عکس کو دیکھو تو واقع میں وہ محبوب ہی کی رویت ہے۔ مگر صورتاً بواسطہ حجاب کے ہے اور امتثال امر کے وقت رویت بلا واسطہ سے بھی قرب میں بڑھی ہوئی ہے۔ اس کو ایک مثال سے سمجھئے۔ محبوب نے کہا کہ مجلس سے اٹھ کر بازار سے آم لاؤ۔ وہاں دو عاشق ہیں ایک تو نہیں گیا کہ میں قرب سے محروم ہو گیا۔ ایک نے کہا کہ میں لاتا ہوں وہ آم لینے چلا گیا۔ بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو نہیں گیا وہ مقرب ہے مگر واقع میں مقرب وہ ہے جو چلا گیا۔ اس کو رضا بھی میسر ہے لقاء بھی میسر ہے۔

اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ولایت نبوت کا جز ہے اور جز، کل سے کیسے افضل ہو سکتا ہے؟ اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ یہ جز ولایت توجہ الی الخلق دوسرے جز کو مضرب نہیں۔ مگر باوجود اس کے عاشق طبعاً چاہتا ہے کہ یہ حجاب بھی نہ ہو۔ بلکہ بعض اوقات وہ غایت غیرت سے اپنے کو بھی غیرت سمجھ کر اس کو مٹا دینا چاہتا ہے۔ اسی کو کہتے ہیں غیرت از چشم برم روئے تو دیدن نہ دہم

گوش رانیز حدیث تو شیدم نہ دہم (۱)

اسی کو حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میرے قلب پر بھی غین یعنی حجاب ہوتا ہے۔ اور میں اس کے لئے استغفار کرتا ہوں۔ پس صورتاً جو کی ہو جاتی ہے اس کا تذکرہ اس سے کیا جاتا ہے۔ میں

(۱) جب میری آنکھ آپ کے چہرہ کو دیکھتی ہے تو اس سے بھی مجھے غیرت آتی ہے اور جی چاہتا ہے کہ اپنے کان کو آپ کی آواز نہ سننے دوں کہ یہ چیزیں بھی غیر ہیں۔

آجکل حضرات چشتیہ کے حالات دیکھ رہا ہوں، ان کے یہاں ایسے قصبے ہی نہیں کہ نبوت افضل ہے ولایت سے یا ولایت افضل ہے نبوت سے۔ ان کے یہاں تو صرف یہ ہے کہ آخرت کا خوف پیدا کر دیکام میں لگو عمل کرو۔ خدا کے سامنے آؤ خشیت و محبت پیدا کرو۔ زیادہ وقت ان حضرات کا ذکر اور فکر میں گزرتا تھا یہ لوگ فانی تھے بالکل اس کے مصداق تھے۔

عشق آں شعلہ است کوجوں بر فروخت ہرچہ جز معشوق باقی جملہ سوخت (۱)
ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ آجکل شرفاء بہت پریشان ہیں کہ روزگار نہیں ملتا زیادہ تر شریفوں ہی کے ایسے خطوط آتے ہیں۔ غریب لکھتے ہیں کہ نوکری ڈھونڈتے ہیں مگر نہیں ملتی بڑا ہی رنج ہوتا ہے۔ بی اے پاس ہیں ایم اے پاس ہیں مگر نوکری نہیں ملتی۔ اب تو یہ سوال ہونے لگا ہے اگر بڑی پڑھ کر کہاں سے کھاؤ گے؟ پہلے یہ لوگ عربی دانوں سے پوچھتے تھے کہ عربی پڑھ کر کہاں سے کھاؤ گے یہاں ایک بزرگ تھے وہ کہا کرتے تھے کہ علم دین کا تو ادنیٰ نصاب بھی معاش کے لیے کافی ہے۔ دیکھئے کوئی شخص اذان یاد کر لے جو پانچ منٹ کا کام ہے اور کسی مسجد میں جابیٹھے پھر سارے کنہ کوروٹیوں کی کمی نہیں ہوگی۔ اور اگر بڑی میں اعلیٰ نصاب سے کم تو بالکل ہی بیکار اور اب اعلیٰ اعلیٰ پاس کرنے پر بھی روٹیاں ملنی دشوار ہو گئیں۔

(الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۲۳۵ تا ۲۳۷)

حضرت حکیم الامتؒ کی تصانیف کی مدح

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ کلکتہ میں ایک شخص اُن ہی خان صاحب مذکور کا معتقد ہے۔ میری کتابیں بہت دیکھتا ہے ایک صاحب مجھے کہتے تھے کہ وہ شخص کہتا تھا کہ یہ کون کہتا ہے کہ اشرف علی دیوبندی ہے وہ تو ہماری جماعت کا آدمی ہے۔ اس کے ثبوت میں کچھ میری کتابوں کے مضمون بیان کئے اور معتقدانہ یہ کہتا تھا کہ ایک مسئلہ اختیاری اور غیر اختیاری کا اور اس کے احکام اور آثار کا تو صدیوں سے گم تھا اُس کو ایسا ظاہر کیا کہ کسی نے نہیں کیا اور یہ بھی کہا کہ بھلا دیوبند والے کہیں ایسی باتیں اور ایسے مضامین لکھ سکتے ہیں؟ لَا تَخْلُفُوا وَلَا تَقْوُوا إِلَّا بِاللّٰہ۔ (الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۲۵۲)

(۱) عشق وہ آگ ہے جب بھڑکتی ہے تو معشوق کے سوا سب کو جلا دیتی ہے۔

اہل بدعت حضور ﷺ کو الہ ناقص مانتے ہیں

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میں نے ایک وعظ میں بیان کیا تھا کہ یہ بدعتی حضور ﷺ کو الہ مانتے ہیں مگر ناقص اور ہم عبد مانتے ہیں مگر کامل۔ تو تم حضور ﷺ کی تنقیص کرتے ہو اور ہم کمال کے قائل ہیں۔

اہل تدین میں بدعت ہونے کا سبب

فرمایا اہل تدین میں بدعت شدت محبت اور قلت فہم سے پیدا ہوتی تھی وہ اللہ اللہ کرنے والے ہوتے تھے۔ مگر محبت کی زیادتی اور فہم کی کمی سے بدعت میں مبتلا ہو جاتے تھے جس سے ان کی نیت کا اچھا ہونا ثابت ہوتا ہے۔ (الافاضات الیومیہ، ج ۳ ص ۲۸۹)

اہل بدعت دوزخی زیور کے مستحق ہیں

ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ بیعت کے وقت طالب سے یہ بدعتی لوگ یہ شرط کرتے ہیں کہ بہشتی زیور مت دیکھنا۔ فرمایا کہ یہ شرط انکی حالت کے بالکل مناسب ہے۔ وہ تو دوزخی زیور کے مستحق ہیں، ان کو بہشتی زیور سے کیا تعلق۔

پھر فرمایا کہ یہ لوگ ایسے بے عقل ہیں کہ یہ بہشتی زیور پر اعتراض کرتے ہیں۔ حالانکہ اس میں دز مختار شامی وغیرہ کے مسائل ہیں جس کو یہ مانتے ہیں تو یہ ایسا قصہ ہوا کہ جیسے ایک شخص نے اپنے حقیقی بھائی کو ماں کی گالی دی۔ اس نے کہا کہ وہ تمہاری بھی تو ماں ہے۔ اس نے کہا اس کی دو حیثیتیں ہیں، تمہاری ماں ہونے کی حیثیت سے تو وہ ایسی ہی ہے۔ اور میری ماں ہونے کی حیثیت سے وہ مکرمہ معظمہ ہے۔ (الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۷۷)

اہل بدعت اور خلاف مسلک لوگ جو عبادت گزار

ہوں ان کی شخصیات کے معاملہ میں احتیاط

اکابر دیوبند کی جس طرح مسائل میں حق گوئی اور صاف گوئی معروف و مشہور ہے جس کو سب جانتے ہیں اسی طرح ان کے تقویٰ اور تواضع کا ایک دوسرا رخ ہے جس کو بہت کم لوگ

جانتے ہیں وہ یہ کہ مسئلہ میں تو کسی کی رعایت نہیں کرتے۔ اپنے نزدیک جو بات حق ہے وہ صاف کہہ دیں لیکن اس کے خلاف کرنے والے حضرات کی شخصیات اور ذاتیات پر گفتگو آئے تو اس میں بڑی احتیاط کرتے ہیں۔ ان کی بدگوئی سے خود بھی احتیاط کرتے ہیں دوسروں کو بھی احتیاط کی تلقین کرتے ہیں۔ جس پر ان کی زندگی کے واقعات بکثرت شاہد ہیں۔ اسی سلسلے کا ایک واقعہ یہ ہے کہ:

حضرت مولانا محمد قاسمؒ سے کسی نے کہا میرٹھ کے مولانا عبدالمسیح صاحب بیدل بکثرت میلاد پڑھتے اور پڑھواتے ہیں آپ کیوں نہیں کرتے۔ فرمایا کہ بھائی ان کو حب رسول کا بڑا درجہ حاصل ہے دعا کرو مجھے بھی وہ حاصل ہو جائے۔ (ملفوظ حکیم الامت ۱۲، رمضان ۱۳۳۵ھ)

یہ سوال چونکہ دوسرے ایک عالم کی شخصیت اور اپنی ذلت کے تقابل کا تھا اس لئے اس وقت کسی مسئلہ کی تحقیق کی جاتی تو وہ اپنے نفس کی طرف سے مدافعت اور دوسرے عالم کی شخصیت پر جرح ہوتی اس سے اجتناب فرمایا اور تواضع کا پہلو اختیار کیا۔ اگر صرف مسئلہ پوچھا جاتا کہ مردچہ قسم کی محفل میلاد کا کیا حکم ہے تو وہی فرماتے جو ان کی تحریرات اور فتاویٰ میں مذکور ہیں۔ ایک مشہور پیر صاحب بازاری عورتوں کو بھی مرید کر لیتے تھے۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی مجلس میں کچھ لوگ ان کو برا کہنے لگے تو حضرتؒ نے بہت خفا ہو کر فرمایا کہ تم نے ان کا عیب تو دیکھ لیا یہ نہیں دیکھا کہ وہ راتوں کو اللہ کے سامنے عبادت گزاری اور گریہ وزاری کرتے ہیں۔ لوگوں کو خاموش کر دیا اور اشارہ اس بات کی طرف کیا کہ کسی شخص کے اچھے عمل کو اچھا اور برے کو برا کہہ دینا تو دینی حق ہے کسی شخص کو برا یا بھلا اس کے مجموعہ اعمال کی بناء پر کہا جاسکتا ہے جس کا عموماً لوگوں کو علم نہیں ہوتا اس لئے کسی شخص کی ذات کو برا کہنے میں بہت احتیاط چاہیے۔ حضرت مولانا نانوتویؒ کے خاص بے تکلف مرید امیر شاہ خان نے ایک مرتبہ فضل رسول صاحب جو اس زمانے کے اہل بدعت میں سے تھے ان کا نام بگاڑ کر فضل رسول کی بجائے فضل رسول حرف صاد کے ساتھ کہا حضرتؒ نے ناراض ہو کر سختی سے منع فرمایا کہ وہ جیسے بھی کچھ ہوں تو آیت قرآن وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ کے خلاف کر کے گناہگار ہو ہی گئے۔ ایک معروف و مشہور اہل بدعت عالم جو اکابر دیوبند کی تکفیر کرتے تھے اور ان کے خلاف بہت سے رسائل میں نہایت سخت الفاظ استعمال کرتے تھے۔ ان کا ذکر آ گیا تو فرمایا میں سچ عرض کرتا ہوں کہ مجھے ان کے متعلق معذب ہونے کا گمان نہیں۔ کیونکہ ان کی نیت ان سب چیزوں سے ممکن ہے کہ تعظیم رسول ہی کی ہو۔ (مجالس حکیم الامت ج ۱ ص ۱۲۳ تا ۱۲۸)

اہل بدعت کی مثال

ایک صاحب کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ بدعتی تو ایسے ہیں جیسے گھر کے کچھ لوگ بگڑ گئے کیونکہ بزرگوں کے معتقد تو ہیں اور غیر مقلد ایسے ہیں جیسے غیر ہوتے ہیں کیونکہ بزرگوں ہی کو نہیں مانتے۔ چنانچہ بدعتی بے ادب نہیں ہوتے ان کو بزرگوں سے تعلق ہے۔ مگر غلط تعلق کا ایسا ہی فرق ہے جیسے آریہ اور سنائن دھرمی ہیں۔ آریہ بظاہر موحّد معلوم ہوتے ہیں سنائن دھرمی غیر موحّد۔ مگر سنائن دھرمی مذہبی معتداؤں کا ادب کرتے ہیں اور آریہ نہیں کرتے۔ باقی آریہ کا موحّد ہونا تو مجھ کو تو آسمیں بھی کلام ہے۔ اس لئے کہ یہ تین کو یعنی مادہ، روح اور پریشور کو قدیم بالذات مانتے ہیں تو توحید کہاں رہی؟ اور سنائن دھرمی قائل تو ہیں بہت سے معبودوں کے مگر ان کو واجب اور قدیم بالذات نہیں مانتے۔

(الافاضات الیومیہ ج ۶ ص ۸۳)

اہل بدعت کی ناراضگی کا سبب

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میاں اب تو بوڑھے ہو گئے اب کیا کسی کے بدنام کرنے سے ڈریں گے۔ جس کا جی چاہے بدنام کرے اور الزام اور بہتان لگائے۔ ہوتا کیا ہے؟ آخر بے چارے اگر یہ بھی نہ کریں تو اور کیا کریں۔ باقی جو حلوے مانڈوں میں کھنڈت پڑ گئی ہے ان کی واپسی تو ذرا اب مشکل ہے۔ اس لئے ہی زیادہ خفا ہیں۔ عام لوگ جس طرح پہلے بہکاوے میں آ جاتے تھے اللہ کا شکر ہے کہ اب وہ بات نہیں رہی۔ یوں تو بد فہم، بد عقل لوگ ہر زمانے میں رہے اور ہیں لیکن سمجھدار اب پھندوں میں نہیں آ سکتے۔ مرغے، اندے، حلوے مانڈے سب ختم ہو گئے تو کیا برا بھلا بھی نہ کہہ لیں۔ خصوصاً یہ بدعتی تو مجھ سے بے حد خفا ہیں ان کو ہی زیادہ نقصان پہنچا۔ آئے دن ایک نئی بات اور اعتراضات لے کر کھڑے ہو جاتے ہیں لیکن تازہ والے تازہ لیتے ہیں کہ حقیقت اس کی کیا ہے۔ (الافاضات الیومیہ ج ۶ ص ۱۹۵)

حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کی ایک عبارت کا مفہوم

ایک مولوی صاحب کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اعتراض کر دینا کون سا مشکل ہے مشکل تو کام کرنا ہے یا کام کی بات کہنا یا اس کا سمجھنا ہے۔ میری تصانیف پر رات دن

عنایت فرما اعتراضات کرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ حفظ الایمان کی عبارت پر اعتراض ہے، حالانکہ اس کی عبارت بالکل صاف اور اس کا مفہوم بالکل بے غبار ہے لیکن عناد اور بغض و حسد کا کسی کے پاس کیا علاج۔

حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کی ”تقویۃ الایمان“ کی عبارت پر اعتراض کرتے ہیں۔ وہ عبارت یہ ہے کہ اگر خدا چاہے تو محمد جیسے سینکڑوں بنا ڈالے۔ یہ ایک بڑا اعتراض ہے جس پر مخالفین کو ناز ہے کہ اس کا کوئی جواب نہیں۔ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری محدثؒ نے ایک مولوی صاحب کو اس عبارت پر اعتراض کرنے کے وقت جو جواب دیا تھا عجیب و غریب ہے اور بزرگوں کے جواب ہوتے ہی ہیں عجیب۔ مناظرین کا ذہن وہاں تک نہیں پہنچتا۔ ان مولوی صاحب نے یہ اعتراض کیا تھا کہ حضرت شہید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ”تقویۃ الایمان“ میں اس عنوان سے ایک عبارت لکھی ہے کہ اگر خدا چاہے تو محمد جیسے سینکڑوں بنا ڈالے۔ اور محاورہ میں یہ صیغہ بنا ڈالے تحقیر کا ہے۔ تو اس میں حضور ﷺ کی تحقیر ہے اور یہ کفر ہے۔

حضرت مولانا نے جواب فرمایا کہ تحقیر تو ہے مگر فعل کی تحقیر ہے مفعول کی نہیں، بنانے کی تحقیر ہے یعنی بنانا سہل ہے عظیم اور ثقیل نہیں۔ کہنے لگے حضرت یہ تو تاویل ہے۔ فرمایا بہت اچھا اگر تاویل ہے جانے دیجئے۔ یہ حضرات عجیب شان کے تھے کسی بات کے پیچھے نہ پڑتے تھے بڑے ظرف کے لوگ تھے کسی بات کے درپے نہ ہوتے تھے۔ اتفاق سے دو تین روز کے بعد یہی معترض مولوی صاحب مولانا سے عرض کرنے لگے کہ حضرت مشکوٰۃ شریف، ترمذی شریف تو آپ کے یہاں چھپ چکیں اب بیضاوی شریف بھی چھاپ ڈالئے۔ مولانا نے فوراً فرمایا کہ مولوی صاحب یہ وہی ڈالنا ہے جس سے تحقیر ہوتی ہے۔ آپ نے بیضاوی کی تحقیر کی جو مشتمل ہے قرآن پر اور کل کی تحقیر جزو کی تحقیر ہے اور قرآن کی تحقیر کفر ہے۔ اب بتلائیے وہی کفر کا نوعی آپ پر ہوتا ہے یا نہیں؟

اس وقت معترض مولوی صاحب کی آنکھیں کھلیں اور عرض کیا کہ حضرت واقعی اس کا مطلب اور مفہوم تو خود میرے ذہن میں وہی تھا کہ آپ کے پاس سامان موجود ہے آپ کو چھاپ دینا آسان ہے فعل ہی کی تحقیر تھی مفعول کی نہ تھی۔

دیکھئے حضرت مولانا شہید صاحبؒ پر یہ ایک بہت بڑا اعتراض تھا۔ جس کی حقیقت مولانا کے جواب سے واضح ہو گئی غرض اعتراض کر دینا بدون سولچے سمجھے بدون غور کیے ہوئے

کوئی مشکل چیز نہیں خصوص بد عقل بد فہم بد دین کے نزدیک تو بہت ہی آسان اور سہل چیز ہے کیونکہ اس کو کوئی چیز مانع نہیں اگر کچھ مشکل ہے تو اہل حق اہل عقل اہل فہم اہل دین ہی کو ہے کیونکہ ان کو آخرت کی فکر ہے اس لئے وہ حدود سے گذر کر نہ کچھ کہہ سکتے ہیں اور نہ کچھ کر سکتے ہیں۔
(الافاضات الیومیہ ج ۸ ص ۲۶۲۷)

چشتیوں کو بعض نقشبندیہ کا بدعتی کہنا

فرمایا کہ چشتیوں کو بعض نقشبندیہ بدعتی کہتے ہیں اور اپنے کو بہت متبع سنت سمجھتے ہیں حالانکہ حضرات چشتیہ کو اتباع سنت کا نہایت اہتمام رہا ہے میں نے تو چشتیوں کے اتباع سنت کی حکایتیں جمع کی ہیں تاکہ یہ بہتان جو ان پر بدعتی ہونے کا لگایا گیا ہے غلط ثابت ہو۔ انہی حکایتوں میں ایک یہ حکایت بھی ہے کہ جب حضرت کبیر الاولیاء جلال الدین پانی پتی بیمار ہوئے تو ان کو دوا پیش کی گئی آپ صاحب فراش تھے بیٹھنا مشکل تھا جوں توں بیٹھے پھر خادموں سے کہا مجھے اٹھا کر نیچے زمین پر بٹھلا دو۔ خادموں نے تعمیل حکم کی جب زمین پر بیٹھ گئے اس وقت دوا نوش فرمائی اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے یہ ثابت نہیں ہے کہ آپ نے سریر پر کوئی چیز کھائی ہو دیکھئے احتمال سے بھی بچے اور اتنی مصیبت اٹھا کر زمین پر بیٹھے اس کے بعد دوا کھائی بھلا ایسے حضرات بدعتی ہو سکتے ہیں کسی کو بدعتی کہہ دینا سخت بات ہے عام عادت ہو گئی ہے کہ جو اپنی وضع کے خلاف ہو اس کو بدعتی سمجھ لیا ایسا ہرگز نہ چاہیے۔

بے تحقیق بدعتی سمجھنے پر ایک حکایت یاد آئی۔ مولانا جلال الدین تھانیسری جو حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ کے خلیفہ ہیں وہ عالم بھی ہیں۔ حضرت شیخ تھانیسری میں کبھی کبھی تشریف لایا کرتے تھے وہاں ایک جولاہا حضرت کا مرید تھا وہ چونکہ دیندار تھا مولانا جلال الدین کی خدمت میں بھی مسائل پوچھنے کو حاضر ہوتا تھا چونکہ مولانا اس زمانے میں محض عالم تھے طریق میں داخل نہ ہوئے تھے ان میں ایک طالب علمانہ شوخی بھی تھی۔ جب حضرت شیخ آتے مولانا اس جولاہے مرید سے کہتے لو میاں وہ تمہارے نچیا پیر آئے ہیں نچیا اس لئے کہتے کہ حضرت شیخ پر سماع میں وجد طاری ہو جاتا تھا جس کے اثر سے بے اختیار حرکت فرمانے لگتے تھے۔ نچیا کے لفظ سے اس بچارے مرید کو بزارج ہوتا لیکن ان کی شان میں بھی گستاخی نہیں کر سکتا تھا۔ کیونکہ حضرت شیخ خود علماء کا بہت ادب کرتے تھے۔ بہت دن تو صبر کیا لیکن ایک دن ہمت کر کے چغلی کھا ہی دی عرض کیا کہ حضرت نہ مولانا چھوڑے ہی بنتا ہے نہ ان کے پاس

جانے ہی کو جی چاہتا ہے وہ حضرت کی شان میں ایک بہت ہی بے ادبی کا کلمہ کہتے ہیں پوچھنے پر اس نے وہی لفظ نچنیا کا نقل کر دیا۔ حضرت شیخ نے فرمایا کہ اگر اب کی بار ایسا کہیں تو تم کہہ دینا کہ جی ہاں حضور وہ ناچتے بھی ہیں اور نچاتے بھی ہیں۔ وہ یہ سن کر بڑا خوش ہوا کہ خیر اب ان کی بات کا کوئی جواب تو ہے۔ پھر قصد مولانا کی خدمت میں گیا اور خود حضرت شیخ کا ذکر چھیڑا مولانا نے حسب عادت پھر وہی کہا کہ تمہارے نچنیا پیر آ گئے۔ اس نے وہی حضرت شیخ کا سکھایا ہوا جواب دے دیا کہ جی ہاں وہ ناچتے بھی ہیں اور نچاتے بھی ہیں۔ بس یہ جواب سنا تھا کہ مولانا جلال الدین پر ایک کیفیت طاری ہو گئی اور کھڑے ہو کر رقص کرنے لگے اور بے تاب ہو کر کہنے لگے کہ مجھے شیخ کی خدمت میں لے چلو چنانچہ لوگ لے گئے بس خدمت میں پہنچتے ہی قدموں میں گر گئے اور عرض کیا کہ مجھے بیعت فرما لیجئے۔ حضرت شیخ نے ان کی درخواست قبول فرمائی پھر کام میں لگ گئے۔ حتیٰ کہ حضرت شیخ کے اجل خلفاء میں سے ہوئے۔ ذکر و شغل میں جو حالات آپ پر طاری ہوئے وہ سب کتابوں میں لکھے ہیں یا تو ایسے خشک عالم تھے یا پھر اتنے بڑے صاحب تصرف ہوئے کہ ان کی ایک حکایت ایک ثقہ مولوی صاحب نے بیان کی کہ تھا میر ہندوؤں کی جگہ ہے وہاں ایک میلہ ہوتا تھا جس میں لاکھوں ہندو جمع ہوتے تھے حضرت مولانا جلال الدین نے ایک روز اپنے خدام سے فرمایا کہ یہ کیا بات ہے کہ یہاں اتنے ہندو کیوں جمع ہوتے ہیں۔ عرض کیا کہ حضرت یوں تو یہ ان کا ایک مذہبی میلہ ہے لیکن اس میں ایک عجیب بات ہے جو زیادہ ہجوم کی باعث ہے ایک جوگی آتا ہے جو بہت مرتاض ہے اور صاحب ریاضت ہے۔ اس میں یہ تصرف ہے کہ وہ زمین میں غوطہ لگاتا ہے یہاں غوطہ لگاتا ہے اور وہاں نکلتا ہے اندر ہی اندر یہاں سے وہاں پہنچ جاتا ہے یہ سن کر فرمایا کہ بھائی اس تماشہ کو تو ہم بھی دیکھیں گے۔ اب لوگوں کو تعجب کہ کیا شیخ بھی اس تماشہ کو دیکھیں گے مگر کون بول سکتا تھا حضرت نے فرمایا کہ مجھے وہاں لے چلو جہاں اس کا مرکز ہے۔ چنانچہ لوگوں نے حضرت کو لے جا کر اس کے مرکز کے پاس کھڑا کر دیا۔ جہاں سے وہ غوطہ لگاتا تھا۔ جب وقت آیا تو اس نے حسب معمول غوطہ لگایا۔ غوطہ لگاتے ہی زمین پھٹ گئی اور وہ غائب ہو گیا آپ نے جھٹ اپنا قدم مبارک اس موقع پر رکھ دیا اب جوگی صاحب نہیں نکلتے وہ وہیں زمین کے اندر رہ گیا اور مر گیا۔ وہ تو ختم ہو گیا اور آپ اپنا یہ کام کر کے چلے آئے۔ پہلے ایسے ایسے خوارق بزرگوں سے ظاہر ہوتے تھے۔ خود ان کے ذکر و شغل کے حالات عجیب و غریب لکھے ہیں۔

حضرت شیخ نے آپ کو سلطان الاذکار کا شغل تعلیم فرمایا تھا۔ اس کے اندر رعد برق،

بارش، وغیرہ کثرت سے کیفیات نمودار ہوتی تھیں، جنہیں وہ شیخ کی خدمت میں لکھتے تھے اور شیخ ان کی تحقیق فرماتے تھے۔ بعض مصنفین نے اُن حالات کو ضبط بھی کر دیا ہے۔ ایک صاحب نے استفسار کیا کہ اُس جوگی کو جو اس طرح تصرف سے ہلاک کر دیا تو قتل کا گناہ تو نہ ہوا ہوگا؟ فرمایا کہ اول تو اس کا معاہدہ ہونا ثابت نہیں۔ پھر ایسے گمراہ کرنے والے کو تعزیراً امام بھی قتل کر سکتا ہے۔ (الافاضات الیومیہ ج ۹ ص ۱۹۴ تا ۱۹۶)

بدعتیوں کی عبادت کی مثال

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ بدعتیوں کی عبادت کی مثال ایسی ہے جیسے خلاف اصول خدمت جو بجائے مقبول ہونے کے الٹی موجب ناخوشی ہوتی ہے اور خدمت کرنے والا سمجھتا ہے کہ میرا مخدوم بہت خوش ہو رہا ہوگا۔ اسی سلسلے میں فرمایا کہ آدی جہاں نیا نیا جائے خواہ مخواہ وہاں کے کاموں میں دخل نہ دے۔ ساکت صامت بیٹھا رہے اور اگر ایسا ہی شوق کوئی خدمت وغیرہ کرنے کا ہو تو پہلے وہاں کے معمولات کی تحقیق کر لے۔ اب آجکل تو یہ احتمال ہی نہیں ہوتا کہ کوئی خدمت نامقبول بھی ہو سکتی ہے حالانکہ نا شناساؤں سے خدمت لینے میں طبعی حجاب ہوتا ہے اور شناساؤں میں بھی جن سے خدمت لینے کی عادت نہیں ہے اُن کی خدمت سے راحت نہیں پہنچتی بلکہ قلب پر بار ہوتا ہے پھر کیوں خواہ مخواہ خدمت کرنے کے درپے ہو۔ کوئی فرض ہے خدمت کرنا اور بزرگوں کی خدمت کرنے سے وہ نفع نہیں ہوتا اکثر جو خدمت کرنے والے سوچتے ہیں کیونکہ وہ اس کی خدمت کے منتظر نہیں اور اُن پر خدمت کا کوئی خاص اثر بھی نہیں ہوتا جی تو خوش ہوتا ہے کیونکہ راحت پہنچتی ہے لیکن اس قسم کا اثر نہیں ہوتا کہ اُس کو وہ اپنا مقرب بنا لیں اور اس کی روایتوں کا کوئی اثر لیں اور بلا تحقیق اُن کے مطابق عمل کرنے لگیں۔ خدمت سے ہی جی خوش ہونے پر ایک بہت مزے کا سوال جواب یاد آیا۔

ایک بے تکلف دیہاتی نے حضرت مولانا گنگوہیؒ سے بمقام آجھ جب کہ خدام مولانا کا بدن دبار ہے تھے سوال کیا کہ مولوی جی تم تو بہت ہی دل میں خوش ہوتے ہو گے کہ لوگ خوب خدمت کر رہے ہیں۔ فرمایا بھائی جی تو بہت خوش ہوتا ہے کیونکہ راحت ملتی ہے لیکن الحمد للہ بڑائی دل میں نہیں آتی یہ دل میں نہیں آتا کہ میں بڑا ہوں اور جو خدمت کر رہے ہیں وہ مجھ سے چھوٹے ہیں یہ سن کر وہ گاؤں والا کیسا صحیح نتیجہ نکالتا ہے بولا کہ اجی اگر یہ دل میں نہیں آتا تو بس پھر خدمت لینے میں کچھ حرج نہیں۔ (الافاضات الیومیہ ج ۱۰ ص ۱۰۱ تا ۱۰۲)

بدعت کا اثر اکثر دیر پا رہتا ہے

فرمایا گنگوہ کے اکثر پیر زادے مولانا گنگوہیؒ کے بہت معتقد تھے مگر مولانا ان کو بیعت نہیں کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ بدعتی کتنا متقی ہو، اکثر اس کے دل سے بدعت نہیں نکلتی کچھ نہ کچھ اثر ضرور رہتا ہے۔ اس لئے میں پیر زادوں کو سلسلہ میں داخل نہیں کرتا الا نادراً۔
(ملفوظات اسعد الابرار ملحقہ سفر نامہ لکھنؤ و لاہور ص ۲۹۴)

اہل بدعت کا خاتمہ اچھا نہیں ہوتا

فرمایا کہ اخیر اہل بدعت کا اچھا نہیں ہوتا قلعی کھل جاتی ہے۔ ایک شخص مکہ معظمہ میں تھے ان کا میلان بدعت کی طرف تھا۔ مرتے وقت وہ ہندوستان کو بہت یاد کرتے تھے کہ مجھے ہندوستان کو لے چلو۔ دل میں ان کے ہندوستان کی محبت تھی، حالانکہ زندگی میں انہوں نے کبھی ہندوستان کا خیال بھی نہیں کیا۔
(حسن العزیز ج ۱ ص ۱۹۱، ۱۹۲)

بدعتی تمام انبیاء علیہم السلام کی توہین کرتے ہیں

بدعتی تمام انبیاء علیہم السلام کی توہین کرتے ہیں سوائے حضور ﷺ کے۔ اور اگر چہ آپ ﷺ کی توہین کا قصد نہیں کرتے مگر آپ ﷺ کی بھی توہین ہو جاتی ہے۔
(حسن العزیز ج ۲ ص ۲۶۰)

گیارہویں کے بدعت ہونے کا بیان

فرمایا کہ ایک بار میرا اتفاق کانپور جانے کا ربیع الثانی میں ہوا۔ میں نے وعظ میں گیارہویں کا بدعت ہونا بیان کیا۔ بعد وعظ ایک سب انپکٹر صاحب نے مجھ سے کہا کہ ایسے مسائل وعظ میں بیان نہیں کرنے چاہئیں اس سے مسلمانوں میں تفریق ہوتی ہے۔ میں نے کہا کہ بانی تفریق تو وہ لوگ ہیں جنہوں نے یہ بدعت ایجاد کی۔ کیونکہ یہ تو ظاہر ہے کہ اس کی اصل کتاب وسنت سے ثابت نہیں۔ یہ فعل بعد ہی کو ایجاد ہوا ہے۔ تو جنہوں نے اس کو شروع کیا انہوں نے دراصل تفریق ڈالی، وہی لوگ ذمہ دار اس تفریق کے ہیں نہ کہ منع کرنے والے۔ نہ آپ اس رسم کو نکالتے نہ ہم منع کرتے۔ اب آپ لوگ اس کو کرنا چھوڑ دیجئے ہم لوگ منع

کرنا چھوڑ دیں گے یہ سن کر وہ چپ رہ گئے کچھ جواب نہ بن پڑا بہت پوچھنے کے بعد انہوں نے یہ کہا کہ آپ ہی جیسے مولوی یہ بھی کہتے ہیں کہ گیارہویں سے یوں برکت ہوتی ہے یوں ثواب ہوتا ہے۔ اس کا اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں ایک نہایت لطیف جواب ڈالا۔ میں نے کہا کہ میں قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کبھی یہ سوال آپ نے ان مولویوں سے بھی کیا کہ آپ ہی جیسے مولوی وہ لوگ بھی تو ہیں جو اس فعل سے منع کرتے ہیں پھر تم جائز کہتے ہو کیا سارے جواب ہمارے ہی ذمہ ہیں ان کے ذمہ کوئی بھی جواب نہیں۔ بس اس سے ثابت ہو گیا ہے کہ آپ نے خود ہی بیشتر سے اس کا کرنا تجویز کر لیا ہے ورنہ اگر تو وہ ہوتا تو جس طرح ہم سے پوچھا جاتا ہے کہ مولوی ہی لوگ اس کو برکت اور ثواب کا فعل کہتے ہیں۔ اسی طرح ان سے بھی تو کبھی یہ سوال کیا جاتا کہ صاحب وہ بھی تو آخر مولوی ہی ہیں جو اس کو بدعت کہتے ہیں اور منع کرتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے کہ ہمیں سب پوچھا جاتا ہے پھر میں نے ان سے کہا کہ آپ نے اس اصول پر کہ تفریق نہ ڈالنی چاہیے خود بہت آسانی کے ساتھ عمل کر سکتے ہیں کیونکہ اس فعل کو آپ فرض اور واجب تو سمجھتے ہی نہیں محض برکت اور ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور منع کرنے والے اس کو بدعت سمجھ کر روکتے ہیں اس صورت میں آپ تو مستحب کو چھوڑ سکتے ہیں اور واجب یعنی منع کرنے کو نہیں چھوڑ سکتے۔ ہاں جب آپ ترک کر دیں گے پھر منع کی بھی ضرورت نہ رہے (حسن العزیز ج اول ملفوظ ۵۸)

گی۔

اہل بدعت کا تذکرہ اولیاء اللہ میں از حد افراط

اہل بدعت کی کچھ کتابوں کا ایک صاحب نے ذکر کیا جو بعض اولیاء اللہ کے حالات میں لکھی گئی ہیں۔ فرمایا کہ اگر یہ حضرات زندہ ہوتے تو یقیناً ان لوگوں سے سخت ناراض ہوتے۔ وہ تو اپنے آپ کو خاک میں ملاتے ہیں یہ ان کو خدا سے ملائے دیتے ہیں۔ کانپور میں محمد جان ایک نو عمر اور نیک بخت صاحب زادے تھے۔ عشرہ کا زمانہ تھا کہتے تھے کہ میں چلا آ رہا تھا ایک بڑھیا نے کہا کہ بیٹے نیاز دے دو۔ میں نے کہا کس کی؟ اس نے کہا تم کو نہیں معلوم ان دنوں میں اور کسی کی بھی نیاز ہوتی ہے سوائے امام حسینؑ کے۔ تمہیں خبر نہیں اس زمانہ میں اللہ تعالیٰ (گویا نعوذ باللہ۔ نعوذ باللہ۔ نعوذ باللہ) پنشن یافتہ ڈپٹی اس زمانہ میں ہو جاتے ہیں کام کچھ نہیں کرتے۔ لوگ غضب کرتے ہیں۔ خدا کو ایسا سمجھتے ہیں جیسے پنشن یافتہ حاکم کہ اس کو کچھ اختیار نہیں رہتا۔ شیخ فرید عطار کہتے بڑے صوفی ہیں وہ تو یوں فرماتے ہیں۔

در بلا یاری نخواه از هیچ کس زانکه بود جز خدا فریاد رس

جن لوگوں کو اتنا بڑھاتے ہیں میں پوچھتا ہوں وہ بڑے کا ہے سے ہوئے؟ ظاہر ہے
مبدیت سے ہوئے عبدیت جس میں جھٹی کامل ہوئی اتنی ہی اس کی بزرگی ہوئی۔ میں تو کہا کرتا
ہوں اہل بدعت سے کہ تم جو بزرگوں میں خواص الوہیت ثابت کرتے ہو تو ظاہر ہے کہ وہ الہ
کامل ہونے سے تو رہے ناقص ہی ہوں گے لہذا تم تو بزرگوں کو الہ ناقص بتاتے ہو اور ہم بتاتے
ہیں عبد کامل۔ تم ان سے ایسی چیز ثابت کرتے ہو جس میں وہ ناقص ہوں گے اور ہم ان میں
ایسی چیز ثابت کرتے ہیں یعنی عبدیت جس میں وہ کامل ہوں گے تو فی الواقع تنقیص تو تم کرتے
ہو۔ (حسن العزیز، ج ۱، ملفوظ ۳۵۳)

اہل بدعت اکثر بدفہم ہوتے ہیں

ایک صاحب کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ یہ اہل بدعت اکثر بدفہم ہوتے
ہیں۔ بوجہ ظلمت بدعت کے علوم اور حقائق سے کورے ہوتے ہیں۔ ویسے ہی لغویات ہانکتے
رہتے ہیں نہ سر نہ پیر۔ مثلاً یہ کہ حضور ﷺ کو علم غیب محیط ہے اور یہ کہ حضور ﷺ کے مثل پیدا
کرنے کی اللہ تعالیٰ کو قدرت نہیں اس قسم کے ان کے عقائد ہیں اور پہلے تو اکثر بدعتی بھی اللہ
اللہ کرنے والے ہوتے تھے اس لئے فساد عقائد سے گزر کر فساد اعمال، فساد اخلاق ان میں نہ
ہوتا تھا اور اب تو اکثر شریر بلکہ فاسق فاجر ہیں۔ ایک مرتبہ ریاست رامپور ایک مدرسہ کے جلسہ
میں گیا ہوا تھا، ایک مجلس میں ایک مولوی صاحب جو ذاکر شاعری تھے وحدۃ الوجود کا بیان بڑے
زور شور سے کر رہے تھے۔ اثناء بیان میں میں بھی پہنچ گیا۔ مجھ پر نظر پڑتے ہی ایک دم اُس
بیان کو قطع کر دیا۔ اس کے بعد ایک حرف اس کے متعلق نہیں کہا، بہت ہی محبت فرماتے تھے غلطی
میں ابتلاء تھا قصد نہ تھا اور یہ سب ذکر اللہ اور خلوص کا اثر تھا جس کی اب کمی ہے۔

(الافاضات الیومیہ ج ۷ ص ۳۶)

حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ کی حق گوئی سے

متعلق اہل بدعت کا اعتراف

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ ایک بار جو پور میں وعظ ہوا جس میں بعض اختلافی مسائل

پر بھی بیان تھا، جو بعض علماء حاضرین کو ناگوار ہوا اور تہذیب کے ساتھ مخالفت کا بھی اظہار کیا۔ میں ادب کے ساتھ جواب دے رہا تھا کہ اسی دوران میں وہاں ہی کے ایک مولوی صاحب جو فاضل اور مصنف تھے اور بڑے پیانہ میں اُن کا طبعی میلان بدعت کی طرف بھی تھا۔ وہ معترض صاحب کے مقابلہ میں آکھڑے ہوئے اور بھرے مجمع میں یہ کہا کہ صاحبو! میں مولودیا ہوں قیامیا ہوں لیکن حق وہی ہے جو انہوں نے بیان کیا۔ اور میرے ہی متعلق ان مولوی صاحب نے اپنے ایک رسالہ میں متکلم، مناظر، صوفی، محدث فقیہ کے اوصاف لکھے حالانکہ یہاں کچھ بھی نہیں، محض اپنے بزرگوں کی جوتیوں کے طفیل ہے۔ (الافاضات الیومیہ ج ۷ ص ۱۱۱)

بدعتیوں سے ملنے کا حکم

ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت بدعتیوں سے ملنا کیسا ہے؟ فرمایا کہ اچھا نہیں۔ کانپور کے بدعتیوں کا ذکر فرماتے ہوئے حضرت والا نے فرمایا کہ مجھ سے کوئی خفا نہ تھا سب محبت کرتے تھے اور مالی خدمت بھی کرتے تھے۔ میں قبول کر لیتا تھا اور یہ جو میں نے کانپور کے بدعتیوں کا ذکر کیا ہے وہ ایسے بدعتی تھے جیسے ایک شخص کا گدھا کھویا گیا تھا وہ اس کی تلاش میں پھر رہا تھا ایک شخص سے پوچھا کہ تم نے گدھا تو نہیں دیکھا اس نے کہا کہ ایک گدھی تو دیکھی ہے کہنے لگا کہ وہی ہوگی اس نے کہا کہ تم تو کہتے تھے کہ گدھا ہے کہنے لگا ایسا زیادہ گدھا بھی نہیں تھا۔ (الافاضات الیومیہ ج ۹ ص ۲۴)

بدعت اور گناہوں سے زیادہ سخت ہے

فرمایا کہ بدعت اور گناہوں سے زیادہ سخت ہے کیونکہ اور گناہوں کو دین نہیں سمجھا جاتا بلکہ گناہ سمجھا جاتا ہے۔ برخلاف اس کے بدعت کو دین سمجھا جاتا ہے گناہ سمجھا ہی نہیں جاتا یہ زیادہ سخت بات ہے ایک بار فرمایا کہ نیچری بھی بدعتیوں سے نفرت کرتے ہیں لیکن ان کی نفرت بے دینی کی وجہ سے ہے اور یہ بدعت سے بھی بدتر ہے ان سے تو بدعتی ہی ہزار درجہ بہتر ہیں کیونکہ بدعت کا منشاء اتنا فاسد نہیں جتنا کہ نیچریت کا بلکہ اس کا منشاء تو غلو فی الدین ہے نہ کہ بے دینی۔ (الافاضات الیومیہ ج ۹ ص ۱۳۹)

ف: اسی بناء پر اہل بدعت کو توبہ کی توفیق نہیں ہوتی کیونکہ وہ اسے نیکی سمجھ کر کرتے

ہیں۔

جاہل صوفیاء کا حال

بعض اہل بدعت کا ذکر تھا، فرمایا کہ بعضے یوں کہتے ہیں کہ تہوف کے لئے اسلام کی بھی ضرورت نہیں بس یاد ہونی چاہئے۔ نفوذ باللہ۔ ایک بار فرمایا کہ جاہل صوفیاء کی طرح اگر شریعت سے قطع نظر کر لی جائے تو اسلام اور کفر میں ماہہ الاختیار پھر کوئی چیز ہی نہیں۔

(حسن العزیز ج ۱ ملفوظ ۴۵۴)

بارش، نماز، استسقاء، بعد دفن اور طاعون کے

دفع کے لئے اذانیں کہنا بدعت ہے

فرمایا طاعون کے دفع کرنے کے لئے اذانیں کہنا بدعت ہے۔ اسی طرح قبر پر دفن کرنے کے بعد بھی اور اسی طرح بارش اور استسقاء کیلئے بدعت ہے (الکلام الحسن ج ۱ ص ۵۲)

قصیدہ غوثیہ نہ معلوم کس کا مرتبہ ہے

فرمایا کہ لوگ قصیدہ غوثیہ کا بڑا اہتمام کرتے ہیں حالانکہ یہ معلوم نہیں کہ وہ بڑے پیر صاحب کا ہے بھی کہ نہیں؟ اس کی عبارت اور مضمون تو کچھ دیا ہی معلوم ہوتا ہے۔

(الکلام الحسن ج ۱ ص ۵۷)

بیمار کے لئے بکرا ذبح کرنا بدعت ہے

فرمایا بیمار کے لئے بکرا ذبح کرنا اس میں فساد عقیدہ کا شبہ ہے۔ کیونکہ مقصود اراقۃ الدم ہوتا ہے۔ اس لئے بدعت ہے اور اگر صدقہ کی تاویل کی جائے تو اتنا گوشت یا غلہ یا نقد دینے میں تسلی کیوں نہیں ہوتی۔

(الکلام الحسن ج ۱ ص ۵۷)

بدعتیوں میں غیر مقلدین کی ایک علامت

فرمایا میں نے اہل بدعت کے سامنے کانپور میں غیر مقلد کی ایک نشانی بیان کی جس سے وہ بدعتی غیر مقلد ثابت ہو گئے وہ یہ کہ غیر مقلد ہمیشہ قرآن و حدیث سے تمسک کرتے ہیں اور فقہ سے کبھی مسئلہ نہ لے گا۔ بخلاف ہمارے حضرات احناف کے گو لوگ ان کو غیر مقلد کہتے ہوں مگر وہ ہر مسئلہ میں فقہ سے تمسک کرتے ہیں اور یہ تعریف بدعتیوں پر اس لئے صادق آگئی کہ ان کی بدعات کا کتب مذہب میں پتہ نہیں لایا حالہ وہ آیات و احادیث سے استدلال کرتے

(الکلام الحسن ج ۱ ص ۱۲۰)

ہیں گوا استدلال غلط ہی ہو۔

حضرت علیؓ کو مشکل کشا کہنا کیسا ہے

فرمایا حضرت علیؓ کو مشکل کشا بمعنی اشکال علمی کو حاصل کرنے والے کہنا جائز ہے مگر مشکلات تکوینیہ کے حل کے اعتبار سے جائز نہیں جیسے اہل بدعت کا محاورہ ہے لیکن پھر بھی لفظ چونکہ مبہم ہے اس لئے اس سے بچنا چاہیے۔
(الکلام الحسن ج ۱ ص ۱۷)

اہل بدعت سے ہمیشہ فقہ سے گفتگو کرو

فرمایا اہل بدعت سے جب گفتگو کرو تو فقہ سے کرو۔ قرآن شریف تو متن کی طرح ہے اسی طرح حدیث میں بھی عنوان عام ہوتا ہے۔ اہل حدیث جب تمسک کریں گے تو حدیث اور قرآن سے مثلاً قیام مولود کے بارے میں تَوَقِّرُوْهُ وَتُعْذِرُوْهُ عَلٰی هٰذَا الْقِيَاسِ -
(الکلام الحسن ج ۲ ص ۶۱)

بدعتی کی دو قسمیں

فرمایا کہ بدعتی دو قسم کے ہیں۔

(الکلام الحسن ج ۲ ص ۶۱)

ایک مخلص دوسرے بددین اور معاند۔

پہلے لوگ صرف صورت بدعتی تھے

فرمایا پہلے لوگ اچھے تھے صورت بدعتی تھے مگر حقیقتاً بدعتی نہ تھے۔

(الکلام الحسن ج ۲ ص ۱۰۱)

بدعت پر عمل کرنے سے سنت کا ترک لازم آتا ہے

فرمایا بدعت پر عمل کرنے سے سنت کا ترک لازم آتا ہے جیسا کہ حدیث میں بھی مذکور ہے اور امر عقلی بھی ہے کیونکہ اتنی فراغت کہاں کہ سنت اور بدعت دونوں کو کرے اور بدعات میں کچھ رونق بھی ہوتی ہے۔
(الکلام الحسن ج ۲ ص ۱۵۷)

بریلی والوں سے مناظرہ ایک شرط

فرمایا بریلی والوں سے میں نے کہا کہ بے شک مناظرہ کرو مگر کوئی منصف ہونا چاہئے۔ وہ عالم ہو گا یا جاہل۔ اگر جاہل ہے تو محاکمہ کیسے کرے گا؟ اگر عالم ہوا تو تمہارا ہم

مقیدہ ہوگا یا میرا۔ پھر فیصلہ کیسے کرے گا؟ جب منصف نہیں تو پھر نتیجہ کیا ہوگا؟ اس کا کوئی جواب نہیں ملا۔
(الکلام الحسن ج ۲ ص ۱۸۴)

بدعت کی حقیقت احداث فی الدین ہے

فرمایا بدعت کی حقیقت احداث فی الدین ہے، احداث للذین نہیں۔ یا بدعت وہ کہ اس کو دین سمجھا جائے اور وہ نہ مامور بہ ہو اور نہ معمور بہ کا وسیلہ۔ بدعت کی حسنة اور سیئہ کی طرف تقسیم صرف صورت پر بناء کرنے کی وجہ سے ہے۔ جس نے صرف صورت کو دیکھا اس لئے تقسیم کر دی۔ اور مامور بہ خواہ کتنا کم درجہ کا کیوں نہ ہو وہ اس حیثیت سے وسیلہ سے افضل ہے۔ مثلاً ادخال رُجل الایسر فی الخلاء بناء مدرسہ دیوبند سے اس حیثیت سے افضل ہے مامور بہ ہے مگر ثواب کے لحاظ سے بناء مدرسہ دیوبند ہے کیونکہ ہزار ہا مامور بہ پر عمل اور علم کا ذریعہ ہے۔
(الکلام الحسن ج ۲ ص ۳۲)

صدقہ کے بکرے کا حکم

فرمایا جب بدعت رائج ہو جائے تو خواص کو بھی اس کے بدعت ہونے کی طرف خیال نہیں ہوتا مثلاً صدقہ کا بکرہ ہے کسی کو بھی اس کے بدعت ہونے کا دوسوہ نہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب کے امتحان کے مطابق کہ اگر صدقہ کرنے والوں کو کہا جائے اس سے دو گنی قیمت کا گوشت خرید کر دے دو تو طبیعت میں بشارت نہ ہوگی معلوم ہوا کہ ارقتہ الذم (خون بہانا) کو موثر جانتا ہے اور فرمایا کہ ایسی باتوں کی طرف مولانا شہیدؒ کا ذہن جاتا تھا وہ اس فن کے مجتہد تھے۔
(الکلام الحسن ج ۲ ص ۲۳۲، ۲۳۵)

بدعتی سے نفرت بغض فی اللہ ہے

فرمایا بدعتی سے نفرت کبر نہیں، بغض فی اللہ ہے ہاں اگر بدعتی تو بہ کر لے پھر بھی اس سے نفرت رہے تو کبر ہے۔
(اشرف السوانح ج ۲ ص ۲۱۶، جواہر الحسن ص ۲۰)

اہل مولود کو مطلقاً برا سمجھنا اچھا نہیں

اصل میں تخصیص اعتقادی ناجائز ہے اور تخصیص عملی بوجہ نشہ کے ناجائز ہے۔ مگر تخصیص اعتقادی کے برابر نہیں تو اگر کوئی شخص محض تخصیص عملی میں مبتلا ہو اور اس کا اعتقاد درست ہو اس سے الجھنا نہیں چاہیے اور جو دونوں میں مبتلا ہو اس کے اعتقاد کی اصلاح کرنا چاہیے، ہر مولود

خواس سے فوز ابدگمان نہ ہونا چاہیے ممکن ہے کہ اس کا اعتقاد درست ہو اور محبت رسول ﷺ کی وجہ سے تخصیص عملی میں مبتلا ہو جس میں کسی قدر معذور ہو اس لئے اہل مولود کو مطلقاً برا سمجھنا اچھا

بدعتی اور کافر کے اکرام کا فرق

فرمایا کہ کافر کے اکرام میں مفسدہ نہیں بدعتی کے اکرام میں مفسدہ ہے۔

(کمالات اشرفیہ ص ۱۰۷)

اہل بدعت سے معارضہ منظور نہیں

فرمایا ایک بدعتی نے مجھ سے کچھ تحریری سوالات کیے۔ میں نے کہا کہ اگر آپ کو تحقیق منظور ہے تو کتابیں موجود ہیں اور اگر معارضہ منظور ہے تو فن فساد سے ہم ناواقف ہیں۔

(کمالات اشرفیہ ص ۳۶۴)

رمضان المبارک کے انتظار میں نیک کاموں میں تاخیر کرنا بدعت ہے

فرمایا بعض لوگ رمضان سے پہلے بعض نیک کاموں کو روک رکھتے ہیں مثلاً کسی کی زکوٰۃ کا سال شعبان میں پورا ہو گیا اب وہ زکوٰۃ ادا نہیں کرتا رمضان کے انتظار میں روک رکھتا ہے چاہے رمضان میں اس کو توفیق ہی نہ ہو یا روپیہ چوری ہو جائے یا رمضان کے انتظار میں محتاج کا قلیہ ہو جائے۔ رمضان کے انتظار میں صدقات کا روکنا موجب ثواب ہوتا تو شریعت نے کہیں تو کہہ دیا ہوتا کہ رمضان سے اتنے دن پہلے تمام صدقات کو روک دو۔ جب شریعت نے یہ کہیں نہیں کہا تو اب ہمارا ایسا کرنا یہ زیادت فی الدین اور بدعت ہے کہ جس کام کے لئے شریعت نے ثواب بیان نہیں کیا تم اس کو ثواب سمجھ کر کرتے ہو یہ مقاومت ہے حکم شرع کی۔

(تقلیل المنام)

نماز پنجگانہ یا فجر وعصر کے بعد ذکر جہر کرنا بدعت ہے

فرمایا ہر نماز کے بعد یا فجر وعصر کے بعد سارے نمازی مل کر جہر الا الہ الا اللہ کہتے ہیں اور اس کا سختی کے ساتھ التزام کرتے ہیں۔ حالانکہ سب کے واسطے بزرگوں نے نہیں کہا تھا بلکہ خاص لوگوں کو بتلایا تھا مگر جاہلوں نے اس حکم کو عام ہی بنا لیا اور التزام کر لیا۔ اسی واسطے علماء نے اسے بدعت کہا۔

(المرغوبۃ المرغوبۃ)

دین میں ایجاد کی دو قسمیں

فرمایا دین میں ایجاد کی دو قسمیں ہیں۔ ایک احداث فی الدین اور ایک احداث للذین اول بدعت ہے اور دوسری قسم کسی مامور بہ کی تحصیل و تکمیل کی تدبیر ہے خود مقصود بالذات نہیں لہذا بدعت نہیں۔ سو طریق میں جو چیزیں ہیں یہ سب تدابیر کے درجے میں ہیں۔ سو اگر طبیب جسمانی کی تدابیر کو بدعت کہا جائے تو یہ بھی بدعت کہلائی جاسکتی ہیں ورنہ نہیں۔

(انفاس عیسیٰ ج ۲ ص ۵۷۹ء ۸۰)

عید الفطر کے روز سوئیاں پکانا بدعت نہیں

فرمایا ایک بار مجھ کو عید کے روز شیر پکانے کے متعلق بدعت کا شبہ ہوا۔ میں نے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا۔ حضرت نے جواب میں فرمایا ایسے امور میں زیادہ کاوش نہیں کرنی چاہیے، لوگ بدنام کرتے ہیں اور عید کے روز سوئیوں کے پکانے کو کوئی بدعت اور دین نہیں سمجھتا جس سے بدعت کا شبہ ہو۔

(انفاس عیسیٰ ج ۲ ص ۶۱۳)

بدعتی بوجہ ظلمت بدعت حقائق سے کورے ہوتے ہیں

فرمایا کہ اہل بدعت اکثر بدفہم ہوتے ہیں۔ بوجہ ظلمت بدعت علوم اور حقائق سے کورے ہوتے ہیں ویسے ہی لغویات ہانکتے ہی رہتے ہیں جس کے سر نہ پیر۔ مثلاً کہ حضور ﷺ کو علم غیب محیط ہے اور یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کامائل پیدا کرنے کی اللہ کو قدرت ہے۔

(انفاس عیسیٰ ج ۲ ص ۲۳۲)

اصل بدعتی

فرمایا کہ بدعتی وہ ہے جس کے عقیدے میں خرابی ہو اور جس کے صرف عمل میں کوتاہی ہو اس کو بدعتی نہ کہو۔

(انفاس عیسیٰ ج ۲ ص ۶۲۶)

بدعت کی ایک پہچان اور اس کی صحیح حقیقت

ایک پہچان بدعت کی بتلائے دیتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ جو بات قرآن حدیث اجماع قیاس چاروں میں سے کسی ایک سے بھی ثابت نہ ہو اور اس کو دین سمجھ کر کیا جائے وہ بدعت ہے اس پہچان کے بعد دیکھ لیجئے کہ ہمارے بھائیوں کے جو اعمال ہیں مثلاً عرس کرانا، فاتحہ دلانا، تخصیص اور تعین کو ضروری سمجھ کر ایصالِ ثواب کرنا وغیرہ وغیرہ۔ جتنے اعمال ہیں کسی اصل سے

ثابت نہیں ہیں اور ان کو دین سمجھ کر کیا جاتا ہے یا نہیں اور اگر خواص کا عقیدہ ان مسائل میں خراب نہیں لیکن یہ فقہ حنفیہ کا مسئلہ ہے کہ خواص کے جس مستحسن امر سے جبکہ وہ مطلوب عند الشرع نہ ہو عوام میں خرابی پھیلے خواص کو چاہیے کہ اس امر کو ترک کر دیں ہاں اگر وہ امر مطلوب عند الشرع ہو اور اس میں کچھ منکرات مل گئے ہوں تو منکرات کے مٹانے کی کوشش کریں گے اور امر کو نہ چھٹائیں گے مثلاً اگر جنازہ کے ساتھ منکرات بھی ہوں تو مشایعت جنازہ کو ترک نہ کریں گے کیونکہ مشایعت جنازہ کی مطلوب عند الشرع ہے۔

(اشرف الجواب ص ۸۸، ۸۹)

بدعت کے قبح کا ایک راز

بدعت کے قبح کا یہی راز ہے اگر اس میں غور کیا جائے تو پھر بدعت کے منع میں تعجب نہ ہو۔ روزمرہ میں اس کی مثال دیکھئے۔ اگر کوئی صاحب مطبع گورنمنٹ کے قانون کو طبع کرے اور اخیر میں ایک دفعہ کا اضافہ کر دے اور وہ ملک و سلطنت کے لئے بے حد مفید ہو۔ تب بھی اس کو جرم سمجھا جائے گا اور یہ شخص مستوجب سزا ہو گا پس جب قانون دنیا میں ایک دفعہ کا اضافہ جرم ہے تو قانون شریعت میں ایک دفعہ کا اضافہ جس کو اصطلاح شریعت میں بدعت کہتے ہیں کیوں جرم نہ ہو گا تو اس طرح سے کوئی گوشت وغیرہ کو ترک کرے گا تو بلاشبہ جرم ہو گا لیکن ان حضرات نے ایسا نہیں کیا بلکہ محض علاج کے طور پر ترک کیا بخلاف اس وقت کے جہلاء کے وہ اس کو دین اور عبادت اور ذریعہ قرب سمجھ کر کرتے ہیں۔ (احسان اللہ بیر ص ۱۲)

بعض لوگوں نے حضور ﷺ کے خدا ہونے کی حدیثیں گھڑ لی ہیں

بعض لوگوں نے اس مضمون کی احادیث بھی گھڑ لی ہیں جن سے معاذ اللہ حضور کا خدا ہونا ثابت کیا ہے چنانچہ ایک حدیث یہ گھڑی ہے انا عرب بلا عین۔ اس کے الفاظ ہی بتلا رہے ہیں کہ کسی جاہل نے فرصت میں بیٹھ کر گھڑی ہے بھلا حضور کو اس چیتان کی کیا ضرورت تھی آپ نے صاف ہی کیوں نہ فرما دیا انا رب ہیر پھیر کے ساتھ انا عرب بلا عین کہنے کی کیا ضرورت تھی پھر اس سے مدعا کیونکر عرب میں بال تشدید ثابت نہ ہوا اور دوسرے آپ عرب کہاں تھے آپ تو عربی تھے پھر انا عرب میں حمل کیونکر صحیح ہو گا حدیث بھی گھڑی تو ایسی جس کے سر نہ پاؤں جس میں ایک ادنیٰ طالب علم بھی غلطیاں نکال سکتا ہے حالانکہ حضور ایسے فصیح و بلیغ تھے کہ آپ کے کلام میں کسی کو مجال نہیں کہ انگلی بھی دھر سکے اسی لئے محدثین نے فرمایا ہے

کہ رکاکت الفاظ بھی حدیث کے موضوع ہونے کی علامت ہے اور یہاں تو رکاکت الفاظ کے ساتھ مضمون بھی رکیک ہے کیونکہ اس سے رب ہونا نہیں نکلتا بلکہ رب " نکلتا ہے اور رب " بلا تشدید ایک مہمل لفظ ہے ایک حدیث یہ گھڑی ہے انا احد بلا میم یہ حدیث نہیں ہے بلکہ احمد جام کا قول جو ان سے حالات سکر میں صادر ہوا ہے اور قابل تاویل ہے اور اگر تاویل نہ کی جائے تو قابل رد ہے کیونکہ غلبہ حالت کے اقوال افعال قابل اعتبار نہیں ہوتے ایک حدیث یہ گھڑی ہے رأیت ربی یطوف فی سلك المدینہ یہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی طرف منسوب کی ہے کہ آپ کو مدینہ کی گلیوں میں دیکھا تو فرمایا رأیت ربی یطوف فی سلك المدینہ کہ میں نے خدا کو مدینہ کی گلیوں میں گھومتے دیکھا۔ پس پھر تو ہر صوفی خدا ہو لیا۔ جیسے ایک جاہل صوفی کہتا ہے نعوذ باللہ

ع اللہ جسے کہتے ہیں وہ اللہ میں ہی ہوں۔

ان بے وقوفوں نے تصوف کو ان خرافات سے بدنام کر دیا ہے۔ مخالفین بھی ان باتوں پر ہنستے ہیں۔ ایک انگریز ایک مسلمان سے کہتا تھا کہ تم ہم پر خدا کے تین کہنے پر اعتراض کرتا ہے تمہارا ٹوپی صوفی تو ہر چیز کو خدا کہتا ہے۔ مسئلہ وحدت الوجود کا ناس مارا ہے ان جاہلوں نے اس کی حقیقت تو سمجھ نہیں۔ بس یہ سمجھ کہ ہر چیز کو خدا کہنے لگے۔ ان ہی لوگوں نے حضور ﷺ کو بھی بشریت سے نکالنے کی کوشش کی ہے۔ حالانکہ واقعات اس پر یقینی شاہد ہیں کہ آپ ﷺ بشر تھے۔ چنانچہ اکل، شرب بول و براز سے آپ ﷺ منزہ نہ تھے جنگ احد میں کفار کے ہاتھ سے آپ ﷺ زخمی ہوئے یہود نے آپ ﷺ پر سحر کیا اور اس کا اثر ہو گیا۔ حضرت جبریلؑ سے آپ نے درخواست کی کہ مجھے اپنی اصلی صورت میں دکھاؤ۔ جب وہ اپنی اصلی صورت میں ظاہر ہوئے تو آپ ﷺ بے ہوش ہو گئے۔ (وعظ تحصیل المرام ص ۱۱)

عوام کا اہل قبور سے مدد مانگنا شرک سے خالی نہیں

لوگ قبروں پر جا کر ان سے دنیا کے کاموں میں مدد اور اعانت چاہتے ہیں اور قبروں پر جانے میں بالکل یہی اعتقاد ہوتا ہے کہ وہ ہمارے مدد و معاون ہو جائیں گے۔ سو یہ اور بھی بے ادبی ہے۔ اس لئے کہ وہ حضرات مقرب ہیں۔ جب دنیا میں زندہ رہ کر دنیوی تذکروں اور جھگڑوں کو پسند نہیں فرماتے تھے تو اب عالم آخرت میں جا کر کیسے پسند کریں گے؟ جب کہ امور آخرت میں مستغرق بھی ہوں اور ایسی حالت میں ان سے دنیوی تقصوں میں مدد چاہنا دین کے

خلاف تو ہے ہی وہ تو عقل کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ جب دنیا ان کے پاس نہیں رہی تو ان سے دنیا مانگنا یا دنیوی کاموں میں مدد اور اعانت کی خواہش کرنا کیسے تسلیم کر سکتی ہے؟ ہاں ان سے وہ چیز مانگو جو ان کے پاس ہوں، تو اب بھی صاحب نسبت ان سے فیض حاصل کر سکتا ہے۔
(اتباع السبب ص ۹)

چالیسویں وغیرہ کا کھانا محض برادری کی خوشنودی کے لئے کیا جاتا ہے

چالیسویں کا کھانا فقط اسی واسطے ہوتا ہے کہ دیکھتے ہیں کہ فلاں نے کیا کیا کھلایا تھا؟ غمی میں یہ دیکھنے کہ زبان سے تو یہ کہا جاتا ہے کہ ثواب کے لئے کھانا کھلاتے ہیں مگر امتحان یہ ہے کہ اگر اس شخص سے غلوت میں یہ کہا جائے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جس مصرف میں زیادہ ضرورت ہوتی ہے اس میں روپیہ دینے سے زیادہ ثواب ملتا ہے اور جن کی تم دعوت کرتے ہو یہ سب کھاتے پیتے غمی ہیں تم یہ دعوت کا روپیہ فلاں مدرسہ یا فلاں مسجد میں دے دو۔ یا فلاں آبرودار غریب آدمی کو چپکے سے دے دو اور اس کا ثواب میت کو بخش دو۔ تو اب دیکھئے کہ اس شخص کے دل پر کیا گزرتی ہے؟ یہی کہیں گے کہ سبحان اللہ روپیہ بھی خرچ ہوا اور کسی کو خبر بھی نہ ہوئی۔ تو بتلائیے کہ یہ صاف ریا ہے کہ نہیں؟ معلوم ہوا کہ یہ سب دکھلاوے کے لئے کیا جاتا ہے۔ جب یہ حال ہے تو ثواب کہاں سے ہوگا اور جب اس کو ثواب نہ ملا تو میت کو کیا بخشے گا؟ کیونکہ ثواب پہنچانے کا خلاصہ یہ ہے کہ تم نے ایک نیک کام کیا اور جو ثواب اس کا تم کو ملا وہ تم نے کسی دوسرے کو بخش دیا اور جب یہاں ہی صفر ہے تو وہاں کیا بخشو گے؟

اس پر مجھے ایک حکایت یاد آئی کہ رامپور کے ایک شخص کسی جھوٹے پیر سے مرید ہو گئے کچھ دنوں بعد کسی نے ان سے پوچھا کہو پیر سے کیا فیض پہنچا؟ یہ تھے صاف آدمی کہا جب سقاوہ ہی میں نہ ہو تو بدھنے میں کہاں سے آوے تو یہی صورت ہے ثواب ملنے کی پہلے کرنے والے کو ملتا پھر وہ دوسرے کو دیتا ہے تو جب اسی کو نہ ملا تو یہ کسی کو کیا دیگا۔ گویا سارا روپیہ ضائع ہو گیا۔ اور یہ تو سب دعوے ہی دعوے ہیں کہ ثواب کے لئے کھانا کھلاتے ہیں صرف برادری سے شرما کر کیا جاتا ہے اور لوگ اس کا زبان سے اقرار بھی کرتے ہیں۔

کیرانہ میں ایک گوجر بیمار تھا اس کا لڑکا حکیم صاحب کے پاس گیا اور کہنے لگا کہ حکیم جی اس مرتبہ تو کسی طرح میرے باپ کو اچھا ہی کر دو مجھے اس بڑھے کے مرنے کا غم نہیں مگر آج کل چاول بہت گراں ہیں برادری کو کھانا کھلانا بہت مشکل ہو گا وہ بیچارہ سیدھا تھا اس نے سچی

بات کہہ دی ہم با وضوح ہیں زبان سے ظاہر نہیں کرتے مگر دل میں سب کے یہی ہے یہ تو کھلانے والوں کی حالت ہے باقی کھانے والے وہ تو پورے ہی بے حیا ہیں کہ ایسے غم میں بجائے ہمدردی کے اور الٹا اس پر بار ڈالتے ہیں اسی باب میں ایک صاحب حکایت بیان کرتے تھے کہ ضلع بلند شہر میں ایک رئیس کا انتقال ہو گیا چالیسویں دن رسم ادا کرنے کو ان کے تمام عزیز و قریب دوست احباب ہاتھی گھوڑے لے کر جمع ہوئے رئیس زادے نے سب کی خاطر مدارت کی 'عمدہ عمدہ کھانے پکوائے جب کھانے کا وقت آیا اور تمام لوگ دسترخواں پر جمع ہو گئے اور سب کے آگے کھانے چن دیئے گئے رئیس زادے نے کھڑے ہو کر تقریر کی کہ صاحبو! کھانے سے پہلے میری بات سن لیجئے پھر کھانا شروع کیجئے گا۔ آپ کو معلوم ہے کہ آپ لوگ اس وقت کس لئے جمع ہوئے ہیں۔ چونکہ مجھ پر ایک بڑا حادثہ گذرا ہے کہ میرے والد کا سایہ میرے سر سے اٹھ گیا ہے۔ اس لئے آپ لوگ میرے ساتھ ہمدردی کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں تو کیا ہمدردی اسی کا نام ہے کہ میں تو غم میں مبتلا ہوں اور اس وجہ سے نہ کھانے کا رہانہ پینے کا اور آپ لوگ آستین چڑھا کر عمدہ عمدہ کھانے کھانے بیٹھ گئے تم کو شرم نہیں آتی؟ بس اب کھانا شروع کیجئے۔ مگر اب کون کھاتا؟ تمام شرفاء مجلس اٹھ کھڑے ہوئے اور ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا کہ واقعی یہ چالیسویں کی رسم اٹھا دینے کے قابل ہے۔ چنانچہ سب نے متفق ہو کر اس رائے پر دستخط کر دیئے اور تمام کھانا غرباء میں تقسیم کر دیا گیا حقیقت میں اگر غور کرو تو یہ سارے کھانے جو برادری کو کھلائے جاتے ہیں اسی قسم کے ہیں جن سے کھلانے والوں کو بجز تکلیف کے اور کھانے والوں کو بجز بے حیائی کے اور کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ اب بھی لوگ مولویوں ہی کو بدنام کرتے ہیں کہ یہ ایصالِ ثواب سے منع کرتے ہیں۔ صاحبو! ایصالِ ثواب سے کوئی منع نہیں کرتا البتہ بے ڈھنگے پن سے منع کیا جاتا ہے۔ دیکھو اگر قبلہ کی طرف پشت کر کے کوئی نماز پڑھے تو اسے منع کریں گے یا نہیں؟ اگر شریعت کے مطابق عمل ہو تو دیکھو کون منع کرتا ہے جس کی بڑی شرط یہ ہے کہ اخلاص کے ساتھ ہو۔ یعنی ثواب کی نیت سے کیا جائے (وعظ الدین الجالسی ص ۴۵)

حضور ﷺ کے یوم ولادت کو یوم عید بنانا حضور ﷺ کی اہانت ہے
 آج کل ہمارے چند اخوان زمان نے ایک عظیم الشان مفسدہ کی بنیاد ہندوستان میں ڈالی ہے یعنی یوم ولادت جناب نبی ﷺ کو یوم عید بنانے کی تجویز کی ہے اور یہ خیال ان کے

ذہن میں دوسری اقوام کے طرز عمل کو جو اپنے اکابر دین کے ساتھ کرتے ہیں دیکھ کر پیدا ہوا ہے۔ لیکن اس قاعدہ مذکورہ کی بنا پر لوگوں کو سمجھ لینا چاہیے کہ یوم ولادت کی خوشی دنیوی خوشی نہیں ہے یہ مذہبی خوشی ہے پس اس کے تعین و طریق کے لئے وحی کی اجازت ضروری ہے اگر کوئی یہ کہے کہ ہم بطور سالگرہ کے دنیوی طرز پر کرتے ہیں تو میں کہوں گا کہ ایسا کرنے والے سخت بے ادبی اور گستاخی جناب نبوی میں کر رہے ہیں صاحبو! کیا حضور ﷺ کو اس جلالت و عظمت پر دنیا اور دنیا کے بادشاہوں پر جن کو حضور ﷺ سے کچھ بھی نسبت نہیں ہے قیاس کیا جاتا ہے کہ اس فرحت کے لئے بس ایک دنیوی رذیل سامان اسی طرح کا کرتے ہو جیسا ان سلاطین کے لئے کیا کرتے ہو۔ ع۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک

پس آپ کا ظہور چونکہ سبب تھا تمام عالم کے بقا کا اس لئے تمام عالم میں یہ خوشی ہوئی جب اس کا اثر دنیا سے متجاوز ہو گیا تو اس خوشی کو دنیاوی خوشی نہیں کہہ سکتے جب معلوم ہوا کہ یہ دنیوی خوشی نہیں بلکہ مذہبی خوشی ہے تو اس میں ضرور ہر طرح سے وحی کی احتیاج ہوگی اس کے وجود میں اور اس کی کیفیت میں بھی اب مجوزین ہم کو دکھلائیں کہ کس وحی سے یوم ولادت کے یوم العید بنانے کا حکم معلوم ہوتا ہے اور کیا صورت اس کی بتلائی گئی ہے اگر کوئی قل بفضل اللہ سے استدلال کرے تو میں کہوں گا کہ صحابہ کرام جو کہ حضور کی صحبت اٹھائے ہوئے تھے اور تمام عالم سے زیادہ کلام مجید کو سمجھتے تھے ان کی سمجھ میں یہ مسئلہ کیوں نہیں آیا۔ بالخصوص جب کہ حضور ﷺ کی محبت بھی ان کے رگ و ریشہ میں سرایت کی ہوتی تھی علیٰ ہذا تابعین رحمہم اللہ۔ جتنے بڑے بڑے مجتہد ہوئے ہیں ان کی نظر یہاں تک کیوں نہیں پہنچی؟ ہاں جن امور کے متعلق حضور سے اجازت ہے اس کو ضرور کرنا چاہیے مثلاً آپ نے اپنی ولادت کے دن روزہ رکھا اور فرمایا ذلک اليوم الذی ولدت فیہ، اس لئے ہم کو بھی اس دن روزہ رکھنا مستحب ہو سکتا ہے۔ دوسرے پیر کے دن نامہ اعمال حق تعالیٰ کے روبرو پیش ہوتے ہیں پس یہ مجموعہ وجہ ہوگی اس حکم کی۔ اگر مفرداً بھی مانا جاوے تب بھی صحیح ہے لیکن صرف اسی قدر کی اجازت ہوگی جتنا کہ ثابت ہے۔ (اکمال الصوم والعید ص ۳۴)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی گیارہویں منانے والوں

کی عملی اعتقادی و تاریخی غلطیاں

اس روز لوگ حضرت غوث الاعظم سیدنا عبدالقادر جیلانیؒ کی گیارہویں مناتے ہیں اول

تو لاتخذ و اقبری عید اُسے اس کا بھی رد ہو گیا کیونکہ مثل یوم المیلاد وغیرہ کے یہ دن بھی متبدل ہو گیا۔ جب غیر متبدل یعنی قبر نبوی کا عید بنانا حرام ہے تو متبدل یعنی بڑے پیر صاحب کی گیارہویں کا عید بنانا کیسے جائز ہو گا۔ دوسرے یہ تاریخ حضرت کی وفات کی کسی مورخ نے نہیں لکھی۔ نہ معلوم عوام نے گیارہویں تاریخ کس کشف و الہام سے معلوم کر لی بعض لوگ ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت غوث الاعظم خود حضور کی گیارہویں کیا کرتے تھے اول تو یہ روایت ثابت نہیں اس کا ثبوت دینا چاہیے دوسرے اگر ہو بھی تو کیا تم حضرت غوث الاعظم کو رسول ﷺ کے برابر کرتے ہو کہ رسول ﷺ کی گیارہویں چھوڑ کر بڑے پیر صاحب کی گیارہویں کرتے ہو یہ تو ان کے بھی خلاف ہے کیونکہ اگر بالفرض وہ رسول ﷺ کی گیارہویں کیا کرتے تھے تو اس کو ہرگز وہ گوارہ نہ کرتے تھے کہ میرے بعد بجائے رسول کے میری گیارہویں کی جائے۔ تیسرے اس میں عقیدہ بھی فاسد ہے کہ لوگ حضرت غوث الاعظم کو رسول ﷺ کے برابر سمجھتے ہیں کہ حضور کا میلاد کرتے ہیں تو بڑے پیر کی گیارہویں بلکہ بعض جگہ حضرت غوث الاعظم کا میلاد بھی ہونے لگا گویا بالکل ہی رسول کے مساوی ہو گئے اور غضب یہ کہ کرنے والوں کا عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ اگر گیارہویں نہ کریں گے تو بلا نازل ہو گی بڑے پیر صاحب ناخوش ہو جائیں گے اور پھر نہ معلوم کیا سے کیا کر دیں گے۔ گویا نعوذ باللہ مخلوق کو تکلیف دیتے پھرتے ہیں نیز گیارہویں کرنے والے کو مال و اولاد کی ترقی کا باعث سمجھتے ہیں اس میں حضرت غوث الاعظم کے ساتھ دنیا کے لئے تعلق رکھنا ہوا یہ کیسی بے حیائی ہے کہ جس مردار کو وہ چھوڑ کر الگ ہوئے تھے اسی کے لئے ان سے تعلق کیا جائے غرض گیارہویں کے اندر بھی عملی اور اعتقادی بہت سی خرابیاں ہیں اس کو چھوڑنا چاہیے اگر کسی کو حضرت غوث اعظم کے ساتھ محبت کا دعویٰ ہو تو کچھ قرآن پڑھ کر بخش دیا جائے یا بلا تعیین تاریخ غرباء کو کھانا کھلا دے۔

(المجہد ص ۳۲)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے متعلق ایک بے بنیاد حکایت

ایک حکایت مشہور کی جاتی ہے کہ آپ کے پاس ایک بڑھیا آئی جس کا لڑکا مر گیا تھا کہ حضرت اس کو زندہ کر دو آپ نے فرمایا کہ اس کی عمر ختم ہو چکی ہے اب زندہ نہیں ہو سکتا وہ رونے اور اصرار کرنے لگی تو آپ حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے اور عرض کیا کہ اس لڑکے کو

زندہ کر دیا جائے وہاں سے خطاب ہوا کہ اس کی تقدیر میں اور حیات نہیں اس لیے اب زندہ نہیں ہو سکتا تو حضرت غوث الاعظم حق تعالیٰ سے کہتے ہیں ذرا ملاحظہ کیجئے یہ حق تعالیٰ سے باتیں ہو رہی ہیں کہ حضرت آپ سے کہنے کی تو اس لئے ضرورت ہوئی کہ اس کی تقدیر میں اور حیات نہیں اگر اس کی تقدیر میں کچھ اور زندگی ہوتی تو آپ سے کہنے کی ضرورت ہی کیا تھی پھر تو آپ مجبور ہو کر خود ہی زندہ کرتے (نعوذ باللہ منہ) وہاں سے حکم ہوا کہ پھر تقدیر کے خلاف تو نہیں ہو سکتا اس پر غوث اعظم کو جلال آیا اور آپ نے قوت کشفیہ سے ملک الموت کو ٹولا کہ وہ کہاں ہیں آخر نظر آئے تو دیکھا کہ وہ ایک تھیلے میں اس دن کے مردوں کی روئیں بھر کر لے جا رہے ہیں ابھی تک ہیڈ کوارٹر پر نہ پہنچے تھے کہ غوث اعظم نے ان کو ٹوکا اور کہا کہ بڑھیا کے لڑکے کی روح واپس کر دو تم اس کو نہیں لے جا سکتے وہ انکار کرنے لگے آپ نے وہ تھیلا انکے ہاتھ سے چھین کر کھول دیا جتنی روئیں تھیں سب بھر بھر اڑ گئیں اور اس دن جتنے مرے تھے سب زندہ ہو گئے تھے۔ تو غوث اعظم نے حق تعالیٰ سے کہا کہ کیوں اب راضی ہو گئے ایک مردے کے زندہ کرنے پر راضی نہ ہوئے اب بہت جی خوش ہوا ہو گا جب ہم نے سارے مردوں کو زندہ کر دیا۔ توبہ توبہ استغفر اللہ کیا خدا تعالیٰ کے ساتھ اس طرح گفتگو کرنے کی کسی کو مجال ہے مگر یہ سب حکایتیں جاہلوں نے گھڑی ہیں اور ان کو بیان کرتے کہتے ہیں کہ نعوذ باللہ غوث اعظم وہ کام کر سکتے ہیں جو خدا بھی نہیں کر سکتا۔ بھلا کچھ ٹھکانہ ہے اس کفر کا جب جاہلوں نے غوث اعظم کو اس مرتبہ پر پہنچا دیا تو اگر حضور ﷺ کی نسبت آثار طبعیہ اور لوازم بشریہ کو ذکر نہ کیا جاتا تو نہ معلوم یہ لوگ حضور ﷺ کو کہاں پہنچاتے۔

(فتاء النفوس فی رضاء القدوس ص ۸)

ہر نئی بات بدعت نہیں

ایک طالب علم مراد آباد سے آئے تھے۔ انھوں نے یہاں سے جا کر اعتراض کے طور پر لکھا کہ تم نے جو اوقات کا انضباط کیا ہے خیر القرون میں یہ انضباط نہ تھا۔ اس لئے بس یہ سب بدعت ہے مگر جواب کے لئے نہ ٹکٹ تھا نہ کارڈ۔ اگر ہوتا تو میں جواب لکھتا کہ تم نے جو مراد آباد کے مدرسہ میں پڑھا ہے وہاں پر بھی اسباق کے لئے اوقات کا انضباط تھا کہ ۸ بجے فلاں اور ۹ بجے ۱۰ بجے تک فلاں سبق اور ۲ بجے سے ۴ بجے تک فلاں سبق یہ بھی خیر القرون میں نہ تھا لہذا یہ بھی بدعت ہوا۔ اس بنا پر آپ کا سارا علم جو بدعتی طریق پر حاصل کیا گیا ہے نامبارک اور ظلماتی ہوا بلکہ اگر بدعت کے یہ معنی ہیں جو ان حضرات نے سمجھے ہیں کہ جو چیز

خیر القرون میں نہ ہو تو ان کا وجود بھی نہ تھا۔ بس یہ بھی مجسم بدعت ہوئے کیا خرافات ہے یہ تحصیل علم کرنے والوں کے فہم کی حالت ہے عوام بے چاروں کی تو کیا شکایت کی جائے جب کہ پڑھے لکھے علم کے مدعی اس زمانہ میں بکثرت اس قدر بد فہم اور بد عقل پیدا ہو رہے ہیں ان بزرگ کو بدعت کی تعریف بھی معلوم نہیں یہ انضباط کسی کے اعتقاد میں عبادت تو نہیں اس لئے ان کا خیر القرون میں نہ ہونا اور اب ہونا بدعت کو مستلزم نہیں۔

(اشرف المفلوحات ص ۵۱، ۵۲)

قیام میلاد کی حقیقت

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میرے ایک دوست کہتے تھے کہ میں جبل پور رہا ہوں وہاں سے مولانا محمد یعقوب صاحب کی خدمت میں ایک استفتاء بھیجا کہ مولود شریف میں قیام کرنے کی اصل کیا ہے؟ حضرت مولانا نے جواب میں اس کی حقیقت یہ بیان فرمائی کہ قیام ایک حرکت وجدیہ ہے اس کو صوفیہ خوب جانتے ہیں۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا ذکر کرتے کرتے کوئی بزرگ وجد و شوق میں کھڑے ہو گئے اور وجد کا ادب یہ ہے جس کو امام غزالیؒ نے بھی لکھا ہے کہ ایک قیام سے سب کھڑے ہو جائیں۔ پھر بعض اہل دل کو یہ حرکت اچھی معلوم ہوئی وہ تواجد (وجد کی صورت بنانے) کے طور پر کھڑے ہونے لگے۔ اس کے بعد عوام میں اس کا سلسلہ عام ہو گیا۔ جو جہل کے سبب لزوم کے درجے تک پہنچ گیا۔

اس جواب سے حضرت مولانا محمد اسحاق کے ایک قول کے معنی سمجھ میں آ گئے جس کو کاپلی میں ایک معمر شخص نے میرے سامنے نقل کیا تھا کہ کسی نے حضرت شاہ صاحب سے اس قیام کی نسبت پوچھا تو حضرت نے فرمایا کہ شیخ مجلس کو دیکھنا چاہئے۔ اس کا یہی مطلب تھا کہ شیخ مجلس جو اس ذکر پر کھڑا ہوا ہے دیکھنا چاہئے کہ اگر وہ صاحب حال ہے تو اس کا یہ قیام وجد ہے جس میں قوم کو موافقت کرنا ادب ہے اور اگر صاحب حال نہیں تو محض تصنع و رسم رہتی ہے اور لزوم مفاسد کے خوف کے مقام پر تواجد کی اجازت نہیں۔ (اشرف المفلوحات ص ۷۲، ۷۳)

بیماری کے موسم میں دی جانے والی اذان بدعت ہے

ایک صاحب نے سوال کیا کہ بیماری کے زمانے میں جو اذان کہی جاتی ہے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا بدعت ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ وبا جئات کے اثر سے ہوتی ہے اور اذان سے بچات بھی بھاگتے ہیں اس واسطے اس اذان میں کیا حرج ہے؟ ایک شخص کو میں نے جواب دیا کہ

اذان شیاطین کو بھگانے کے لئے ہے مگر کیا وہ اذان اس کے لئے کافی نہیں جو نماز کے لئے کہی جاتی ہے۔ اگر کہا جائے وہ صرف پانچ مرتبہ ہوتی ہے تو اسوقت شیاطین ہٹ جاتے ہیں مگر پھر آ جاتے ہیں تو یہ تو اس اذان میں بھی ہے کہ جتنی دیر تک کہی جائے گی ہٹ جائیں گے اور پھر آ جائیں گے۔ اور نماز کی اذان سے تو دن رات میں پانچ دفعہ بھی بھاگتے ہیں یہ تو صرف ایک ہی دفعہ ہوتی ہے۔ ذرا دیر کو بھاگ جائیں گے اور اس کے بعد تمام وقت میں رہیں گے۔ تو شیاطین کے بھگانے کی ترکیب صرف یہ ہو سکتی ہے کہ ہر وقت اذان کہتے رہو پھر صرف ایک وقت کیوں کہتے ہو؟ فرمایا آج کل بعض علماء کو بھی اس کے بدعت ہونے میں شبہ پڑ گیا ہے حالانکہ یقیناً بدعت ہے اور اسکی کچھ بھی اصل نہیں یہ صرف اختراع ہے۔

(حسن العزیز ج ۳ ص ۲۶۸)

بدعت خلاف ضابطہ کا دوسرا نام ہے

بدعت کے بارے میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص چار رکعت کی بجائے پانچ رکعت پڑھ لے تو وہ اس کی چار رکعت بھی نہ ہوں گی حالانکہ وہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے کوئی برا کام نہیں کیا نماز ہی پڑھی ہے۔ دراصل اس نے خلاف ضابطہ کام کیا۔ وہ چار رکعت بھی گئی گزری ہو گئیں۔ جیسے کوئی لفافہ پر ۸۰ پیسے کا ڈاک ٹکٹ لگانے کی جگہ ایک روپے کے رسیدی ٹکٹ لگا دے تو وہ خط بیرنگ ہو جائیگا کیونکہ اس نے ان ٹکٹ کا استعمال بے محل اور خلاف ضابطہ کیا۔ جیسے ایک شخص نے نقل کیا کہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے سے روکتے ہیں۔ بعد کو تحقیق ہوا کہ اذان کے آخر میں مؤذن جولا الہ الا اللہ کہتا ہے اس کے جواب میں بعض ناواقف محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہہ دیتے ہیں۔ حالانکہ حدیث شریف میں ہے کہ اذان کا جواب کلمات اذان ہی سے دیا جائے۔ چنانچہ مؤذن اذان کے آخری کلمہ میں لا الہ الا اللہ کہتا ہے محمد رسول اللہ نہیں کہتا اس لئے اذان کا جواب بھی لا الہ الا اللہ کہہ کر ختم کرنا چاہیے۔

(مقالاتِ حکمت ص ۱۳۶، ۱۳۷)

بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کا مسئلہ

ایک صاحب نے پوچھا کہ اگر بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کو دل قبول نہ کرے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ فتوے پر عمل کرے دل کو دخل نہ دے اور بہتر تو یہ ہے کہ اہل بدعت کی مسجد ہی میں نہ جائے۔ لیکن اگر اتفاقاً پہنچ جائے تو پھر ان کے ساتھ ہی پڑھ لے۔ کیونکہ جماعت کو ترک

نہ کرنا چاہئے

(کمالات اشرفیہ ص ۱۳۰)

قیام مولد کا حکم

فرمایا اگر کسی مولد میں پھنس جائیں جہاں قیام ہوتا ہو تو اس مجلس میں مجمع کی مخالفت نہ کریں۔ بلکہ قیام کر لیا کریں۔ کیونکہ ایسے مجمع میں ایک دو کا قیام نہ کرنا موجب فساد ہے۔ ہاں جہاں ہر طرح اپنا اختیار ہو۔ وہاں تمام قیود کو خلاف کر دیا جائے کیونکہ ایسے موقع میں خاموش رہنا گناہ ہے۔
(انفاس عیسیٰ ج ۱ ص ۳۲۶)

علی مشکل کشا کہنے کا حکم

پوچھا علی مشکل کشا کہنا کیسا ہے؟ فرمایا تاویلًا جائز ہے یعنی مشکلات علمیہ کے حل کرنے والے مگر عوام کے لئے موہوم ضرور ہے اس واسطے خلاف ہے۔ پوچھا گیا ہمارے شجرہ میں لفظ مشکل کشا موجود ہے فرمایا ہاں۔ اور وہ شجرہ حضرت حاجی صاحبؒ کا ہے بزرگوں کی نظر بہت عالی ہوتی ہے ذرا ذرا سی بات کی طرف نہیں جاتی۔ اس کے مفہدہ کی طرف نظر نہیں گئی بنا بر شہرت لکھ دیا۔ شیخ سعدیؒ کے کلام میں بھی یہ معنی موجود ہیں۔
کے مشکلے برو پیش علیؑ مگر مشککش را کند منجلیؑ

(حسن العزیز ج ۳ ص ۲۹)

اذان میں انگوٹھے چومنے کا حکم

فرمایا کہ جو لوگوں کی عادت ہے حضرت رسول اللہ ﷺ کے نام نامی پر انگوٹھے چوما کرتے ہیں یہ بدعت ہے۔ نیز انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر مل لیتے ہیں تو یہ بھی بدعت ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ اسکو ثواب سمجھ کر کرتے ہیں حالانکہ شریعت میں اس کا کہیں حکم نہیں ہے۔ ایک حدیث میں جو اس کا ثبوت ہے تو وہ علا جا ہے نہ کہ ثواب۔ تو جیسا جھاڑ پھونک موافق شرع کے درست ہے ایسا ہی کوئی شخص درد چشم کے علاج کے لئے کرے تو اس کے لئے فی نفسہ درست ہے گو ایہام کے محل میں اس سے بھی روکا جائے گا۔ اس وقت میں اس کی ایسی مثال ہو گی کہ اگر کوئی شخص گل بنفشہ کا استعمال کسی مرض میں دوا سمجھ کر کرے تو جائز ہے اور اگر ثواب سمجھ کر کرے تو ناجائز ہو گا کیونکہ اس کا ثواب سمجھ کر استعمال کرنا ایسا ہے جیسا کہ شریعت میں ایک

نیا حکم کا اضافہ کر دیا۔ چنانچہ قانون سرکاری بھی اسی طرح ہے کہ مثلاً کوئی شخص قانونی کتاب میں ایک نیا قانون داخل کرے اگرچہ وہ قانون دوسرے قانون کا موسید ہو لیکن حاکم بالا کو اسکی خبر ہو جائے تو فوراً باز پرس کرے گا کہ تم کون ہوتے ہو قانون کے ایجاد کرنے والے؟ علیٰ ہذا شریعت میں اسی طرح حکم ہے کہ نیا مسئلہ اپنی طرف سے ہرگز ایجاد نہ کرے۔
(مقالات حکمت، ص ۳۹۲)

انبیاء علیہم السلام کی شان میں اہل بدعت

شعراء کی بے ادبیاں

انبیاء علیہم السلام کی یہ توہین کہیں تو تہذیب کے ساتھ ہوتی ہے کہیں بد تہذیبی کے ساتھ چنانچہ بد تہذیبی کے ساتھ توہین کی یہ مثالیں ہیں کسی شاعر نے آپ ﷺ کی نعت کے لئے خیالی سیای تیار کی ہے تو اس میں کہا ہے، ”دیدہ یعقوب کھل“ الخ استغفر اللہ یعقوب علیہ السلام کی شان میں کس قدر گستاخی ہے، کسی دوسرے شاعر نے اس کا خوب جواب دیا ہے۔
ابھی اس آنکھ کو ڈالے کوئی پتھر سے کچل نظر آتا ہے جسے دیدہ یعقوب کھل
توبہ ہے یوں ہو کہیں عین نبی مستعمل کوئی تشبیہ نہ تھی اور نصیب اجہل
کبھی یوسف علیہ السلام کی توہین کی جاتی ہے اور عیسیٰ علیہ السلام تو بھلا تھتہ مشق ہیں ان کی شان میں تو بہت ہی گستاخی کی جاتی ہے ایک صاحب کہتے ہیں۔

بر آسمان چہارم مسیح بیمار است تبسم تو برائے علاج درکار است

”چوتھے آسمان پر عیسیٰ علیہ السلام بیمار ہیں آپ کا تبسم علاج کے لئے درکار ہے“

کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان چہارم پر بیمار ہیں ان کی شفاء کے لئے آپ کے تبسم کی ضرورت ہے۔ بھلا جو نبی بیماروں کو اچھا کرتے ہوں ان کو محض حضور ﷺ کے تبسم کو شفاء ثابت کرنے کے بیمار مانا جائے یہ کتنی بڑی گستاخی ہے۔ کیا حضور ﷺ کے تبسم کا شفاء ہونا اس کے بدون بیان نہ ہو سکتا تھا۔ آسمان پر بیمار کیونکر ہو سکتے ہیں وہ تو ایسی جگہ ہیں جہاں ان کو نہ کھانے کی ضرورت نہ پینے کی نہ آب و ہوا وہاں کی خراب جو بیمار ہونے کا احتمال بھی ہو۔

اور یہ کرتے ہیں کہ امیر خسروؒ کی غزل جو کسی محبوب مجازی کی شان میں ہے میں کرکرا کے اس کو حضور ﷺ کی نعت میں پڑھتے ہیں جس میں یہ مصرع بھی ہے:

”اے زکس زیبائے تو آوردہ رسم کافری“
 ”اے محبوب تیری زکس زیبا رسم کافری لائی ہے“

ایک دوسرے صاحب کہتے ہیں

موسیٰ زہوش رفت بیک جلوہ صفات تو عین ذات می نگری در تبسمی
 مطلب ان کا یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام تو ایک تجلی صفاتی سے بے ہوش ہو گئے، اور آپ نے تجلی ذاتی کا مشاہدہ کیا، اور تبسم ہی فرماتے رہے۔ بھلا ان حضرت سے کوئی پوچھے کہ کیا تم تجلی طور کے وقت موجود تھے جو تم نے قطعی فیصلہ کر دیا کہ موسیٰ علیہ السلام پر تجلی صفاتی ہوئی تھی یا تم شب معراج میں حضور ﷺ کے ساتھ تھے جو یقین کے ساتھ حکم لگاتے ہو کہ حضور ﷺ پر تجلی عین ذات ہوئی تھی، محض تخمین اور قیاس سے جو حکم چاہا لگا دیا۔ حالانکہ شب معراج کا حال کسی کو کیا معلوم ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ پر تجلی کیسی ہوئی تھی۔ دیکھئے صاحبو! کیا یہ شعر بے ادبی کا نہیں ہے

پے تسکین خاطر صورت پیرا ہن یوسف

محمد (ﷺ) کو جو بھیجا حق نے سایہ رکھ لیا قد کا

استغفر اللہ العظیم، اس شاعر نے حضور ﷺ کے سایہ نہ ہونیکا مضمون باندھا ہے اور اس میں کیا عجیب توجیہ اختیار کی ہے جس سے وہ اپنے دل ہی دل میں خوش ہو لیں مگر حضور ﷺ تو اس سے یقیناً سخت ناراض ہوں گے۔ یہ بات مشہور ہے کہ ہمارے حضور ﷺ کے سایہ نہیں تھا۔ اب بجائے اس کے کہ یہ کہا جاتا کہ ہمارے حضور ﷺ سر تا پا نور ہی نور تھے، حضور ﷺ میں ظلمت نام کو بھی نہ تھی اس لئے کہ آپ ﷺ کے سایہ نہ تھا۔ کیونکہ سایہ کے لئے ظلمت لازمی ہے، شاعر صاحب اس مضمون کو اس طرح باندھتے ہیں کہ جب حق تعالیٰ نے حضور ﷺ کو دنیا میں بھیجا تو بے قرار ہو گئے کہ اب میرا محبوب مجھ سے جدا ہوتا ہے، کہاں دیکھوں گا تو تسکین خاطر کے لئے آپ ﷺ کا سایہ رکھ لیا کہ اسی کو دیکھ کر تسکین کر لیا کروں گا۔ جیسا کہ یوسف علیہ السلام کو جب یعقوب علیہ السلام نے جدا کیا تو ان کو پیرا ہن یوسفی سے تسلی ہوتی تھی۔ الہی توبہ الہی توبہ!

دیکھئے اس مضمون میں حق سبحانہ تعالیٰ کی کس قدر بے ادبی کی گئی ہے۔ اول تو حق تعالیٰ کو حضور ﷺ کی محبت میں بے قرار مانا کہ ان کے واسطے تسلی کی ضرورت ثابت کی۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بالکل منزہ اور پاک ہیں۔ جب خدا کو بھی بے قراری ہونے لگی اور تسکین خاطر کی ضرورت ہو تو پھر خدائی کس طرح باقی رہے گی۔ دوسرے اس سے ایہ لازم آتا ہے کہ

دنیا میں آ کر حضور ﷺ خدا سے ایسے دور پڑ گئے کہ خدا ان کو دیکھ بھی نہ سکتے تھے اس سے حضور ﷺ کی کس قدر تنقیص ہے کہ خدا تعالیٰ سے بعید مانا اور خدا پر کیسا دھبہ لگایا کہ دنیا میں پہنچ کر وہ اپنے محبوب کو دیکھ بھی نہیں سکتے گویا بصیر کی صفت نہ رہی تھی کیا خدا و رسول ﷺ کی یہی عظمت ہونی چاہیے مگر حضور ﷺ کی مدح میں انبیاء علیہم السلام کی اہانت کی ہے اس کی بالکل ایسی مثال ہے کہ ایک بھائی کی مدح اس طرح کی جائے کہ اس کے دوسرے بھائی کو اس کے سامنے گالیاں دی جائیں کیا ایسی مدح سے کوئی شخص خوش ہو سکتا ہے جس میں اس کے دوسرے بھائی کو برا بھلا کہا جائے اور بھائی بھی کیسے دو قالب و یک جان انبیاء علیہم السلام آپس میں سب بھائی بھائی ہیں ان میں ایسا اتفاق ہے کہ ہرگز دوسرے کی اہانت کو ایک گوارہ نہیں کر سکتا۔ یہ سمجھنا چاہیے کہ کیا حضور ﷺ ایسی بات سے خوش ہوں گے جس میں دوسرے نبی کی توہین ہوتی ہو۔

آپ سمجھے کہ اگر آپ کا کوئی بھائی حقیقی ہو اور اس کے ایک بیٹا ہو اور وہ آپ کی شان میں گستاخی کرے تو کیا بھائی کو یہ بات پسند ہوگی۔ اسی طرح انبیاء آپس میں بھائی ہیں اور حضور پر نور سب میں بڑے ہیں اگر آپ نے کسی نبی کی توہین اور ان کی شان میں گستاخی کی تو کیا حضور اس سے خوش ہوں گے۔

(المریج فی الریج)

ایک قصیدہ ہے اور اس کا یہ شعر شاعری میں آ کر یوں کہہ دیا۔

طواف کعبہ مشاقی زیارت کو بہانہ ہے

کوئی ڈھب چاہئے آخر رقیبوں کی خوشامد کا

یعنی اصل تو زیارت مدینہ کی ہے حج مقصود نہیں ہے حج محض ایک مصلحت سے کرتے ہیں اور وہ مصلحت یہ ہے کہ اللہ میاں (نعوذ باللہ) عاشق ہیں حضور ﷺ کے اور ہم بھی عاشق۔ اس لئے حضور کی زیارت کو چلے اور محبوب کے دو عاشق آپس میں رقیب کہلاتے ہیں تو گویا اللہ میاں (نعوذ باللہ) ان کے رقیب ہوئے اور رستہ میں گھر پڑتا ہے رقیب کا جو قادر ہے شاید جانے نہ دے اس لئے حج کر کے ان کی خوشامد کر لینی چاہئے اس سبب سے پہلے طواف کعبہ کرتے ہیں تاکہ خوش رہیں اور کچھ کھنڈت نہ ڈال دیں۔ (نعوذ باللہ)

(المریج فی الریج بحوالہ میلاد النبی ﷺ ص ۵۷۱، ۵۷۲)

حضور ﷺ کے سایہ نہ ہونے کی کوئی روایت نہیں ملی

مشہور ہے کہ حضور ﷺ کا سایہ نہ تھا اور وجہ اس کی یہ بیان کی جاتی ہے کہ حضور ﷺ کے سر پر ہر وقت ابر کا سایہ رہتا تھا۔ اس قصہ سے معلوم ہوا کہ ابر کا سایہ ہمیشہ نہ رہتا تھا۔ لیکن ہم حضور کا سایہ ہے نہ ہونے کا انکار بھی نہیں کرتے۔ شاید ایسا ہی ہو مگر ہم نے اس بارے میں کوئی حدیث نہیں دیکھی۔ مواہب لدنیہ بڑی کتاب ہے اس میں بھی اس کے بارے میں کوئی حدیث نہیں لکھی۔ بہر حال مقصود اس قصہ سے یہ تھا کہ حضور ﷺ کے اندر کوئی خاص شان و شوکت نہ تھی جو بزرگ ہوتے ہیں ان کی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔

وہ قصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ اوّل اوّل مدینہ طیبہ تشریف لائے تو بہت کم لوگ آپ ﷺ کو پہچانتے تھے۔ ایک یہودی نے جو پہاڑ پر پڑھا تھا دور سے دیکھا اور پکار کر کہا کہ تمہارا نصیب آگیا۔ چنانچہ اہل مدینہ سب آئے اور آپ قباء میں ٹھہرے حضرت ابوبکر صدیق آپ کے ساتھ تھے حضرت ابوبکر صدیق کی ڈاڑھی میں سفید بال زیادہ تھے اس لئے جو لوگ آتے تھے وہ حضرت ابوبکرؓ کو پہچانتے تھے اور ان سے مصافحہ کرتے حضرت ابوبکرؓ کا ادب دیکھتے کہ انہوں نے کسی سے یہ نہیں کہا کہ حضور ﷺ سے مصافحہ کرو بلکہ برابر سب سے مصافحہ کر لیتے تھے۔

حضرت ابوبکرؓ ایسے عاشق ہیں کہ لوگ ان کو محمد ﷺ سمجھ کر ان سے مصافحہ کرتے ہیں یعنی حضور ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ دونوں جدا جدا نہیں رہے بلکہ ایک ہی ہو گئے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ لوگ مصافحہ کرتے رہے جب آفتاب اونچا ہوا اور دھوپ کے اندر تیزی ہوئی اور آپ ﷺ پر دھوپ آئی اس وقت حضرت ابوبکرؓ آپ ﷺ پر ایک کپڑے کا سایہ کر کے کھڑے ہو گئے۔ اس وقت لوگوں کو معلوم ہوا کہ یہ آقا ہیں اور یہ خادم ہیں لیکن اس معلوم ہونے پر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے پھر دوبارہ اٹھ کر مصافحہ نہیں کیا۔ اگر آج کل کے لوگ ہوتے تو پھر حضور ﷺ سے مصافحہ کرتے۔ ہر شخص کہتا کہ حضور میں معافی چاہتا ہوں مجھ سے بڑی غلطی ہوئی۔ صحابہ کے اندر یہ تکلف نہ تھا حالت یہ تھی کہ وقت پر تو جان دینے کو تیار رہتے تھے اور دوسرے وقت یہ بھی پتہ نہ چلتا تھا کہ ان میں آقا کون ہے اور خادم کون ہے۔ (تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۲۳۸ و ۲۳۹)

(نوٹ) مفتی اعظم پاکستان حضرت اقدس سیدی و مرشدی مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے ایک رسالہ مامول القبول فی ظلال رسول ﷺ لکھا ہے جس میں ثابت کیا ہے کہ حضور کے سایہ نہ ہونے کی کوئی روایت کتب متداولہ صحابہ ستہ وغیرہ میں موجود نہیں۔ (احقر قریشی غفرلہ)۔

علماء اہل بدعت کی بے باکی

فرمایا۔ اہل بدعت میں سے ایک مولوی قصبہ راجپور میں تھے معقول آدمی تھے۔ ایسے بے باک کہ ایک وعظ میں کہا کہ واللہ آئین بالسر میں ایک لاکھ حدیثیں ہیں۔ ایک شاگرد نے بعد وعظ ان سے کہا کہ ایسی (خلاف واقعہ) بات کیسے کہہ دی۔ مولوی صاحب نے جواب دیا میں نے تنزل کر کے کہا اس سے زیادہ ہیں اس طرح سے کہ حدیث ہے عرض اور ہر محدث کے ساتھ قائم ہے اور محل کے تعدد سے عرض میں تقاضا ہو جاتا ہے۔ پھر ایک ہی شخص اگر چار بار وہ حدیث بیان کرے تو ایک تعدد یہ ہوگا کہ اس حساب سے لاکھ سے بھی زیادہ ہوں گی۔ ایک مرتبہ انہی مولوی صاحب نے جناب مولانا محمد قاسم صاحبؒ سے مجمع میں کہا کہ مجھ سے مناظرہ کر لو۔ مولانا نے غایت تواضع سے فرمایا کہ مناظرہ سے دو غرضیں ہو سکتی ہیں ایک اظہار حق اور بعد وضوح حق اس کا قبول کر لینا سو اس کی تو آج کل امید نہیں دوسری غرض غلبہ کا اظہار ہے تو اس کو میں بلا مناظرہ ابھی پورا کئے دیتا ہوں پھر مولانا نے یہ آواز بلند فرمایا صاحبو! یہ بہت بڑے مولوی صاحب ہیں میں ان کے سامنے جاہل ہوں جتنے لوگ اس جگہ موجود تھے سب اس مولوی پر نفیرین کرنے لگے۔

(کلمۃ الحق ص ۵۱، ۵۲)

بدعت مٹانے کا مستحسن طریقہ

فرمایا میں تو احباب سے کہا کرتا ہوں کہ بدعت مٹانے کے لئے بدعت سے مت روکو پیچہ جیوں کو جو بدعت میں آمدنی ہوتی ہے اس سے روک دو یعنی ان رسوم میں ان کو کچھ مت دو اس سے بدعت خود بخود رک جائے گی۔

(کلمۃ الحق ص ۸۴)

بدعت کی پہچان

فرمایا ایک پہچان بدعت کی بتلائے دیتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ جو بات قرآن حدیث اور فقہ میں سے کسی ایک سے بھی ثابت نہ ہو اس کو ثواب کا کام سمجھ کر کیا جائے وہ بدعت ہے۔ اس پہچان کے بعد دیکھ لیجئے کہ ہمارے بھائیوں کے جو کام ہیں جیسے عرس کرنا فاتحہ دلانا اور مردوں کو ثواب پہچانے کیلئے دن مقرر کرنا یہ قرآن، حدیث اور فقہ کسی سے بھی ثابت نہیں لیکن پھر بھی ان کو دین سمجھ کر کرتے ہیں اگرچہ سمجھ دار آدمیوں کا عقیدہ ان مسئلوں میں خراب نہیں لیکن ان کے

کرنے سے عوام کا عقیدہ خراب ہوتا ہے۔

اور امام ابو حنیفہؒ کا فقہ میں یہ مسئلہ ہے کہ اگر سمجھ دار لوگ ایسا کام کرنے لگیں جس کے کرنے کا شرع نے حکم نہیں دیا اور اس سے عوام کے عقیدہ میں خرابی پھیلے تو سمجھ دار لوگوں کو بھی اس کام کو چھوڑ دینا چاہئے ہاں کوئی کام ایسا ہے کہ شرع نے اس کا حکم کیا ہے لیکن لوگوں نے اس میں خرابی ڈال رکھی ہے تو وہاں یہ حکم ہے کہ جو خرابیاں اس میں مل گئی ہیں ان کے مٹانے کی کوشش کریں گے اور اس کام کو نہ چھوڑیں گے۔ مثلاً نماز جنازہ کے ساتھ جانے کا شرع نے حکم کیا ہے تو اگر اس میں لوگ بری باتیں بھی بڑھائیں تب بھی جنازہ کے ساتھ جانا نہ چھوڑیں گے۔ (تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۲۷۵ تا ۲۷۶)

عید کی رات میں روزہ کی نیت سے نہ کھانا بدعت ہے

فرمایا ہمارے ہاں شہروں میں ایک رسم یہ بھی پھیل گئی ہے کہ عید کی رات میں کچھ نہیں کھاتے اور اخیر رات میں صبح کا انتظار کرتے ہیں۔ جب اذان ہو لیتی ہے تو کہتے ہیں کہ روزہ کھول لو پھر کھاتے ہیں۔ تو ان کے نزدیک اب تک رمضان ہی باقی تھا حالانکہ عید کا چاند دیکھتے ہی دوسرا مہینہ شروع ہو گیا۔ خیال تو کیجئے یہ کیسی بے وقوفی ہے؟ دوسرے مہینہ کی ایک رات بھی گزر گئی اور ان کے یہاں ابھی روزہ ہی ہے۔ حدیث شریف میں تو ہے کہ چاند دیکھتے ہی روزہ ختم کرو اور ان کے یہاں ایک رات اور گزار لینی چاہیے تب کہیں روزے ختم ہوں۔ شاید کوئی کہے کہ حدیث پر تو ہم نے عمل کر لیا کہ چاند دیکھتے ہی روزہ افطار کر لیا تھا اب رات میں کھانا نہ کھانا اپنا اختیار ہے تو سمجھ لو کہ کھانا نہ کھانے پر روک ٹوک نہیں کی جاتی بلکہ اس کو روزہ سمجھنے سے منع کیا جاتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آپ اس کو روزہ سمجھتے ہیں ورنہ صبح کی اذان سن کر یہ نہ کہتے کہ روزہ کھول لو۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس رات میں بے کھائے پیئے رہنے کو روزہ سمجھتے ہیں اور یہ تو کھلی ہوئی بدعت ہے۔ ایسے موقع پر تو رسم توڑنے کے لئے خود ارادہ کر کے فجر سے پہلے ہی کھانا چاہیئے۔ (تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۹۳ تا ۹۵)

مردہ کی قبر پر اجرت دے کر قرآن پڑھوانا حرام ہے

فرمایا کہ قبر پر حافظ کو مقرر کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں بھی تو یہی بات ہے کہ عبادت پر اجرت لی جاتی ہے۔ اس پر بعض لوگ کہہ دیا کرتے ہیں کہ صاحب مولویوں کو کیا ہو گیا کہ مردہ

لو ثواب پہنچانا ہی بند کر دیا۔ ہم کہتے ہیں کہ اس کا ثواب ہی نہیں پہنچتا پھر بند کیا کرادیا کیونکہ ثواب پہنچنے کی صورت تو یہ ہوتی ہے کہ اول کرنے والے کو ثواب ملتا ہے پھر اس کو اختیار ہے کہ جسے چاہے بخش دے جسے اپنا مال چاہے دیدے اور یہاں خود ہی کو ثواب نہیں ملا تو دوسرے کو کیا بخشے گا۔
(تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۸۸)

ثواب پہنچانے کے لئے وقت مقرر کرنا بدعت ہے

فرمایا ثواب پہنچانے میں دو باتیں ہیں ایک تو وقت کا مقرر کر لینا۔ دوسرے ثواب پہنچانا۔ ان میں سے پہلی بات یعنی وقت مقرر کرنا کچھ ضروری نہیں اگرچہ جائز ہے لیکن اس سے عوام میں خرابی پھیلتی ہے اس لئے وقت مقرر کرنا چھوڑ دیں گے البتہ اگر ساری امت کا یہ عقیدہ ہو جائے کہ وہ وقت مقرر کرنے کو ضروری نہ سمجھے تو سب کو وقت مقرر کرنے کی اجازت دے دیں گے لیکن حالات موجودہ میں (جب کہ اکثروں کا یہ خیال ہے کہ خاص تاریخوں میں ثواب پہنچانے سے زیادہ مقبولیت ہوتی ہے) کیسے اجازت دی جائے کیونکہ ایسا خیال رکھنا تو شریعت کے خلاف ہے۔
(تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۲۷۶)

عید کے روز سوئیاں ضروری سمجھ کر پکانا بدعت ہے

فرمایا ایک رسم عید کے روز یہ کرتے ہیں کہ سوئیاں ضرور پکائی جاتی ہیں اگر سوئیاں نہ ہوئیں تو ان کے نزدیک کچھ ہوا ہی نہیں سمجھتے ہیں کہ عید کے دن خاص سوئیاں ہی ہونی چاہئیں حالانکہ سوئیاں اور دوسری (میٹھی) چیزیں شرب میں برابر ہیں ان کے اختیار کرنے کی صرف یہ وجہ تھی کہ دن عید کے کام کاج کا ہوتا ہے اس لئے زیادہ بکھیرے کی چیز سویرے سے نہیں پک سکتی اور منظور یہ ہوتا ہے کہ سویرے کچھ کھا کر عید گاہ کو جائیں کیونکہ عید کے دن سویرے سے کچھ کھا لینا ثواب ہے۔ اس لئے سوئیاں کا رواج ہو گیا۔

(تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۹۵)

شب برات کی بدعتوں کا بیان

فرمایا۔ لوگوں نے شب برات میں کئی طرح کی بدعتیں کر رکھی ہیں۔ ایک تو یہ کہ حلہ پکانے کو ضروری سمجھتے ہیں اور اس کے متعلق طرح طرح کی روایتیں گھڑی ہیں۔ بعض کہتے ہیں

کہ حضور ﷺ کا دانت شہید ہوا تھا اس میں حضور ﷺ نے حلوہ کھایا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت حمزہؓ جب شہید ہوئے تو حضور ﷺ نے حلوے پر ان کی فاتحہ دلائی تھی۔ یہ دونوں روایتیں بالکل عقل کے خلاف ہیں کیونکہ یہ دونوں واقعے احد کی لڑائی میں ہوئے تھے اور احد کی لڑائی شوال کے مہینہ میں ہوئی ہے اور شب برات شعبان کے مہینہ میں ہوتی ہے۔ تو یہ روایتیں عقل کے بھی خلاف ہوئیں اور ویسے بھی بے اصل ہیں۔ کسی معتبر کتاب میں ان کا پتہ نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ شب برات میں روحيں آتی ہیں لیکن ظاہر ہے کہ روحوں کو آنا دو طرح ثابت ہو سکتا ہے یا قرآن وحدیث سے معلوم کیا ہو۔ سو ظاہر ہے کہ روحوں کو آتے ہوئے تو دیکھا نہیں۔ رہا قرآن وحدیث سو اس سے بھی کہیں ثابت نہیں بلکہ قرآن شریف سے تو اس کے خلاف یہ ثابت ہوتا ہے کہ روحيں یہاں نہیں آتیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پیچھے ان کے ایک پردہ ہے قیامت تک کے لئے۔ حاصل یہ ہے کہ روح اور اس جہان کے درمیان قیامت تک کے لئے ایک پردہ ہے جو اس کو اس طرف نہیں آنے دیتا اور بلا دلیل کے کوئی عقیدہ رکھنا جائز نہیں۔

بعض کا یہ عقیدہ ہے کہ اگر کوئی اس رات میں مردوں کو ثواب نہ بخشے تو روحيں کوئی ہوئی جاتی ہیں خوب یاد رکھنا چاہیے کہ مردہ کو ثواب بخشنا یہ نقل ہے فرض اور واجب نہیں ہے اور نقل کے چھوڑنے پر برا کہنا یا بد دعا کرنا گناہ ہے۔ اس عقیدہ سے ثابت ہوتا ہے کہ مردہ بھی گناہ کرتا ہے حالانکہ مرنے کے بعد انسان گناہ نہیں کر سکتا۔ غرض یہ سب باتیں بے اصل ہیں۔ یہ شب برات کا حلوہ اور محرم کا کھجور ان ہی کھاؤ بھائیوں کا تراشا ہوا معلوم ہوتا ہے اسی لئے ثواب بخشنے میں ایسی شیں لگائی ہوئی ہیں کہ سوائے ان کے کوئی کسی کو دے ہی نہ سکے جیسے کھانا پانی سامنے رکھ کر بیچ آیت وغیرہ پڑھنا کہ عوام تو پڑھنا نہیں جانتے مجبور ہو کر ان ہی کو بلائیں گے تو ضرور حصہ ملے گا۔

(تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۶۸۰ تا ۶۸۴)

بدعتیں چھڑانے کی ترکیب

اسی واسطے میں کہا کرتا ہوں جہاں بدعتوں سے منع کرنے میں لوگوں کو وحشت ہو اور ناخوش ہوں تو ایسے موقع پر یوں کہنا چاہیے کہ تم سب کچھ کرو مگر ان ملائوں کو کچھ مت دو بلکہ ان سے محض اللہ واسطے مفت فاتحہ دلوا لیا کرو۔ پھر دیکھ لینا یہی لوگ بدعت کو منع کرنے لگیں گے کیونکہ ملنا ملنا تو کچھ رہے گا نہیں اور فاتحہ کے لئے جگہ جگہ گھسیٹے جائیں گے تو خود بخود چھوٹ جائیں

گی (اور یہی لوگ منع کرنے لگیں گے) (تہذیب المواعظ ج ۱ ص ۶۸۴)

ندائے یا محمد (ﷺ) پر ایک ارشاد

فرمایا میرا ایک وعظ حیدر آباد دکن میں ہوا، بھمن گفتگو یہ مسئلہ آیا کہ یا محمد ﷺ یا رسول ﷺ وغیرہ الفاظ سے ندا کرنا کیسا ہے تو میں نے کہا قرآن کریم سورۃ الحجرات میں صحابہ کرامؓ کو اس سے منع کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ ظاہری میں جب آپ ﷺ اپنے گھر میں موجود تھے اس وقت باہر سے آپ ﷺ کو آواز نہ دیں کہ یہ بے ادبی ہے تو جو لوگ ہندوستان سے حضور ﷺ کو پکاریں یہ کیسے بے ادبی نہ ہوگی (مجالس حکیم الامت ص ۳۴۳)

ف: (۱) خاتم الانبیاء ﷺ کو پورے قرآن پاک میں جہاں خطاب کیا گیا ہے وہ (نام لینے کی بجائے) کسی لقب نبی یا رسول وغیرہ سے خطاب کیا گیا کبھی صدائے عزت سے نوازا کہ یَا أَيُّهَا الرُّسُولُ اور کبھی طریق محبت سے پکارا یَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ۔ (راحت القلوب ص ۴۹۴)

(۲) فرمایا کہ یہ ارادہ استعانت و استغاثہ بہ اعتقاد حاضر ناظر ہونے کے یا رسول اللہ کہنا منہی عنہ ہے اور بدوں اس اعتقاد کے محض شوقِ استادِ انا مذون فیہ ہے۔

(کلمات اشرفیہ ص ۵۷)

یعنی حضور ﷺ کے حاضر ناظر ہونے کے اعتقاد سے امداد اور طلب استعانت کی نیت سے یا رسول اللہ کہنا منع اور ناجائز ہے۔ البتہ پیغمبر ﷺ کے ساتھ مسلمانوں کے قلوب کا جو اشتیاق تعلق ہے اس تعلق کا اظہار یا رسول اللہ ﷺ سے اگر کوئی کرتا ہو۔ یا رسول اللہ ﷺ کہنے میں اس کو لذت ملتی ہو تو مولانا اس صورت میں۔ یا رسول اللہ ﷺ کہنے کی اجازت دیتے ہیں۔

اولیاء اللہ کے مزار پر پھول چڑھانا بڑی غلطی ہے

فرمایا کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر پھول چڑھانا یہ دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو ان کی روح کو ادراک ہے یا نہیں اور اگر ادراک نہیں تو پھول چڑھانے سے کیا نفع اور اگر ادراک ہے تو جو شخص جنت کی شائم و روائج و عطریات کو سونگھ رہا ہو اس کو ان پھولوں کی خوشبو سے کیا راحت پہنچ سکتی ہے؟ بلکہ ان کو الٹی ایذا ہوگی۔

(مآثر حکیم الامت ص ۲۶۲، راحت القلوب ص ۵۰۸)

مرتکب بدعت در پردہ مدعی نبوت ہے

فرمایا جو شخص احداث فی الدین کرتا ہے وہ در پردہ مدعی نبوت کا ہے کہ مجھے بھی شریعت میں اضافہ کرنے کا اختیار ہے۔ نیز در پردہ شریعت پر نقص کا الزام لگاتا ہے کہ ابھی شریعت مکمل نہیں بلکہ میرے اضافہ کی ضرورت ہے اور اس کا سخت جرم ہونا ظاہر ہے۔ اب لوگ اس راز کو تو سمجھتے نہیں خواہ خواہ علماء سے جھگڑتے ہیں کہ فاتحہ اور مولود میں کیا خرابی ہے یہ تو اچھا کام ہے پھر اس سے کیوں منع کرتے ہو۔ اس کا حقیقی جواب یہی ہے کہ جن قیود کے ساتھ تم ان افعال میں ثواب کے قائل ہو شریعت نے ان قیود پر ثواب نہیں بیان کیا مگر عوام اس کو کیا سمجھیں۔ اس لئے میں ان لوگوں سے الزامی گفتگو کیا کرتا ہوں۔

چنانچہ ایک صاحب مجھ سے کہنے لگے کہ گاؤں میں جمعہ کیوں نہیں ہوتا میں نے کہا پہلے آپ یہ بتلائیں کہ بمبئی میں حج کیوں نہیں ہوتا۔ بس خاموش ہو گئے۔

اسی طرح ایک گاؤں والے نے مجھ سے پوچھا کہ فاتحہ دینا کیسا ہے میں نے کہا میاں تم نے کبھی لکڑیاں بھی اللہ واسطے دی ہیں؟ کہا جی ہاں؛ میں نے کہا تم نے کپڑا بھی دیا ہے کہا ہاں؛ میں نے کہا پھر اس پر فاتحہ پڑھی تھی کہا نہیں۔ میں نے کہا پھر کھانے پر ہی فاتحہ کیوں پڑھتے ہو؟ تو وہ گاؤں والا کہنے لگا کہ جی ہاں بس یہ تو فضول سی بات ہے۔ میں نے کہا ہاں خود سمجھ لو۔ اگر ثواب ہی پہنچانا ہے تو فاتحہ الگ پڑھ دو، کھانا الگ دے دو۔ دونوں میں جوڑ لگانے کی کیا ضرورت ہے گاؤں والے سمجھنے کے بعد محنتیں نہیں نکالتے کیونکہ ان کی طبائع میں سلامتی ہوتی ہے۔

اس طرح ایک صاحب نے فاتحہ کے متعلق مجھ سے سوال کیا تو میں نے کہا کہ آپ پوری دیگ پر فاتحہ کیوں نہیں پڑھتے؟ پلاؤ کی دیگ میں صرف ایک طباق میں کھانا رکھ کر اسی پر کیوں پڑھتے ہو؟ کیا اللہ تعالیٰ کو نمونہ دکھلاتے ہو۔ اور ایک شخص کو میں نے یہ جواب دیا کہ بتلاؤ ثواب پہنچانا ہے پکانے کا یا کھلانے کا؟ کہا ثواب تو کھلانے کا ہوتا ہے۔ میں نے کہا پھر کھلانے کے بعد فاتحہ پڑھ دینا اور ثواب پہنچا دینا۔

یہ چند نمونے میں نے بتلا دیئے ہیں کہ اہل بدعت کو الزامی جواب اس طرح دینے چاہئیں۔ کیونکہ وہ حقیقت کو سمجھنا نہیں چاہتے یا سمجھ نہیں سکتے۔ ہاں اگر کوئی فہیم ہو تو اس کو حقیقت بھی بتلا دی جائے۔

ایک بات اور سمجھ لینا چاہئے وہ یہ کہ احداث فی الدین اور شے ہے اور احداث للذین اور شے ہے۔ یعنی ایک تو یہ صورت ہے کہ نئی بات کو دین میں داخل کیا جائے یہ تو بدعت محرمہ ہے۔ ایک صورت یہ ہے کہ نئی بات دین کی حفاظت وغیرہ کے لئے ایجاد کی جائے۔ جیسے ہر زمانہ کے اسلحہ جات نئے نئے ایجاد ہوتے رہتے ہیں کیونکہ پرانا اسلحہ آجکل کارآمد نہیں یا دین کی حفاظت کے لئے مدارس وغیرہ قائم کئے جاتے ہیں۔ یہ بدعت نہیں کیونکہ ان کو دین میں داخل کر کے جزو دین نہیں بنایا گیا بخلاف مولود فاتحہ وغیرہ کے کہ ان کو دین میں داخل کیا جاتا اور دین کا جزو سمجھا جاتا ہے۔ یہ سب بدعات ہیں خوب سمجھ لو۔

(الاجرنیل ملحقہ فضائل صبر و شکر ص ۵۵۳ و ۵۵۵)

بدعتی سے خوارق کا صدور ہو سکتا ہے

ایک دوسری حکایت میں نے نصاب الاحساب کے مصنف قاضی ضیاء الدین سنائی کی ایک بزرگ سے سنی ہے جو آلہ آباد میں مجھ سے ملے ہیں وہ اپنے کسی بزرگ کی کتاب سے نقل کرتے تھے اور وہ ایسے بزرگ تھے جن سے حضرت خضر علیہ السلام ملا کرتے تھے ان کے یہاں ایک کتاب پر حضرت خضر علیہ السلام کے ہاتھ کی ف لکھی ہوئی ہے شاید انہوں نے حاشیہ کے طور پر کوئی فائدہ لکھنا چاہا تھا۔ مگر ف لکھ کر آگے نہیں لکھ سکے وہ کتاب تبرک کے طور پر ان کے کتب خانہ میں رکھی ہوئی ہے ان واقعات پر جزم تو نہیں کیا جا سکتا مگر تکذیب کی بھی کوئی حد نہیں کہ میرے نزدیک راوی غیر معتبر نہیں ہے تو ان بزرگ سے کسی نے سماع کی بابت سوال کیا تھا کہ اس میں آپ کا فیصلہ کیا ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ عزیز من تم نے ایسی بات کا سوال کیا ہے جس کا فیصلہ کرنا ہمارا تمہارا کام نہیں۔ بس میں بجائے جواب کے تم کو ایک حکایت سناتا ہوں۔ وہ یہ کہ قاضی ضیاء الدین سنائی حضرت سلطان الاولیاء سلطان نظام الدین کے ہم اثر ہیں سلطان جی صاحب سماع تھے سنائی ان کو سماع سے منع کرتے تھے ایک بار قاضی صاحب کو معلوم ہوا کہ سلطان جی کے یہاں سماع ہو رہا ہے تو وہ اپنی فوج کو ساتھ لے کر روکنے آئے یہاں پہنچ کر دیکھا تو ایک بڑا شامیانہ قائم تھا اور اس کے اندر سلطان جی کی جماعت کا اس قدر ہجوم تھا کہ قاضی صاحب کو اندر جانے کی جگہ نہ ملی تو انھوں نے حکم دیا کہ خیمہ کی طنائیں کاٹ دو تاکہ مجمع منتشر ہو جائے فوج نے خیمہ کی طنائیں کاٹ دیں مگر خیمہ اسی طرح ہوا پر معلق رہا اگر انہیں قاضی صاحب نے اپنی جماعت سے فرمایا کہ اس سے دھوکہ نہ کھانا بدعتی

سے خوارق کا صدور ہو سکتا ہے اور یہ موجب قبول نہیں اس وقت تو وہ واپس ہو گئے دوسرے وقت حضرت سلطان جی کے مکان پر گئے اور فرمایا کہ تم سماع سے توبہ نہ کرو گے۔ سلطان جی نے فرمایا اچھا اگر ہم حضور ﷺ سے پچھوا دیں جب تو تم منع نہ کرو گے کہا اچھا پچھوا دو۔ قاضی صاحب کو سلطان جی کی بزرگی کا علم تھا جانتے تھے کہ حضور ﷺ کی زیارت کرا سکتے ہیں اس لئے سوچا کہ اس دولت کو کیوں چھوڑوں چنانچہ سلطان جی نے ان کی طرف توجہ کی تو ان کو حضور ﷺ کی روحانیت مکشوف ہوئی کہ حضور ﷺ ان سے فرما رہے ہیں کہ فقیر کو تنگ کرتے ہو سنائی نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے کچھ خبر نہیں کہ میں کس حال میں ہوں جاگ رہا ہوں یا سو رہا ہوں اور صحیح طور پر سن رہا ہوں اور سمجھ رہا ہوں یا مدہوش ہوں اور حضور ﷺ کے جوار شادات حضرات صحابہ نے بحالت یقظہ آپ ﷺ سے سن کر بیان فرماتے ہیں۔ وہ اس ارشاد سے اولیٰ واقعہ ہیں جو میں اس وقت سن رہا ہوں اس پر حضور ﷺ نے تبسم فرمایا اور یہ حالت ختم ہو گئی۔ تو سلطان جی نے فرمایا کہ دیکھا حضور نے کیا فرمایا؟ قاضی صاحب نے کہا اور دیکھا ہم نے کیا عرض کیا۔ پھر سلطان جی نے قاضی صاحب کے سامنے ہی منشد کو یعنی قوال کو اشارہ کیا اس نے سماع شروع کیا۔ قاضی صاحب بھی بیٹھے رہے کہ اس بدعت کو یہیں بیٹھ کر توڑوں گا۔ قوال نے کوئی شعر پڑھا۔ سلطان جی کو وجد ہوا اور وہ کھڑے ہو گئے۔ قاضی صاحب نے اس دفعہ بھی ان کو بٹھلایا تھوڑی دیر میں غلبہ وجد سے سلطان جی پھر کھڑے ہوئے اور قاضی صاحب نے اس دفعہ بھی ان کو بٹھلایا تیسری دفعہ سلطان جی پھر کھڑے ہوئے اس دفعہ قاضی صاحب ہاتھ باندھ کر سلطان جی کے سامنے کھڑے ہو گئے۔ اس پر قاضی صاحب کی جماعت کو بڑی حیرت ہوئی کہ یہ کیا ہونے لگا۔ سب کا خیال ہوا کہ بس اب آئندہ قاضی صاحب سلطان جی کو سماع سے منع نہ کریں گے مگر جب مجلس سماع ختم ہوئی تو قاضی صاحب یہ کہہ کر اٹھے اچھا میں پھر کبھی آؤں گا اور تم کو اس بدعت سے روکوں گا واپسی کے وقت قاضی صاحب کی جماعت نے ان سے پوچھا کہ یہ کیا بات تھی کہ تیسری دفعہ میں آپ سلطان جی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑے ہو گئے فرمایا بات یہ ہے کہ سلطان جی کو پہلی بار جو وجد ہوا تو ان کی روح آسمان اول تک پہنچی یہاں تک میری بھی رسائی تھی میں ان کو وہاں سے واپس لے آیا۔ اور بٹھلایا۔ دوسری بار جو وجد ہوا تو ان کی روح عرش کے نیچے پہنچی یہاں تک بھی میری رسائی تھی میں وہاں سے بھی ان کو واپس لے آیا۔ تیسری بار جو وجد ہوا تو ان کی روح فوق العرش پر پہنچی میں نے چاہا کہ وہاں سے بھی واپس آؤں کہ ملائکہ عرش نے مجھے روک دیا کہ عرش کے اوپر نظام الدین ہی جا سکتے ہیں تم نہیں جا

سکتے۔

(اس وقت مجمع کی عجیب حالت تھی) اور اس وقت مجھے عرش کی تجلیاں تک نظر آئیں میں ان تجلیات کے سامنے دست بستہ کھڑا ہو گیا تھا۔ اس بدعتی کے سامنے تھوڑا ہی دست بستہ ہوا تھا وہ چاہے عرش سے اوپر پہنچ جائے مگر اس بدعت سے پھر بھی اس کو منع کروں گا۔ وہ بھی بڑے پکے تھے کہ سلطان جی کے مقامات سے بھی واقف تھے اور خود بھی صاحب مقامات تھے اور جانتے تھے کہ سلطان جی کا مقام مجھ سے اعلیٰ وارفع ہے مگر بایں ہمہ بدعت ہی سمجھتے ہیں۔ یہ بڑا کمال ہے ورنہ ناقص تو ایسے وقت دھوکہ میں آجائے اور بدعت کے بدعت ہونے میں تامل کرنے لگے گا قاضی صاحب کو اس پر بھی تامل نہیں ہوا یہ ان کے کمال کی دلیل تھی۔ واقعی ایسے ہی صاحب کمال کو سلطان جی جیسے پر احتساب کا حق بھی تھا۔

پھر اتفاق ایسا ہوا کہ قاضی صاحب کا وقت وصال سلطان جی سے پہلے آیا سلطان جی ان کی عیادت کو آئے اور دروازہ پر پہنچ کر اجازت مانگی۔ قاضی صاحب نے فرمایا کہ سلطان جی سے کہہ دو کہ یہ وقت وصال حق کا وقت ہے اس وقت میں بدعتی کا چہرہ نہیں دیکھنا چاہتا۔ سلطان جی نے جواب دیا کہ قاضی صاحب سے عرض کرو کہ وہ بدعتی ایسا بے ادب نہیں کہ بارگاہ سنت میں بدعت سے ملوث ہو کر آتا وہ حضرت والا کے مزاج سے واقف ہے اور آپ کے مذاق کی پوری رعایت کر کے حاضر ہوا ہے میں اس بدعت سے توبہ کر کے حاضر ہوا ہوں۔ اس پر مجمع گویا فزع ہو گیا تھا۔ یہ جواب سن کر قاضی صاحب پر حالت طاری ہو گئی اور آبدیدہ ہو کر اپنا عمامہ سر سے اتار کر خادم کو دے دیا کہ سلطان جی سے کہو کہ اس عمامہ پر پاؤں رکھتے ہوئے تشریف لائیں۔ بس ان میں یہی ایک کسر تھی جو جاتی رہی باقی ان کے مقامات عالیہ اور کمالات سے میں ناواقف نہیں ہوں۔

گر برسر و چشم من نشینی نازت یکشم کہ ناز منی

”گر تو میرے سر اور آنکھوں پر بیٹھے تو تیرا آنا اٹھاؤں اس لئے کہ تو نازین ہے۔“
خادم قاضی صاحب کا عمامہ لے کر سلطان جی کے پاس حاضر ہوا تو آپ نے عمامہ کو سر پر رکھ لیا کہ یہ عمامہ شریعت ہے میں اس کو اپنے سر پر رکھ کر حاضر ہوں گا چنانچہ تشریف لائے اور قاضی صاحب نے فرمایا۔

آنا نکه خاک را بنظر کیما کند آیا بود کہ گوشه چشمی بما کنند

”وہ گوشہ جو تیری خاک ہے مٹی کو کیما بناتے ہیں کیا وہاں ہماری جانب رسائی ہے۔“

حضرت اب میرا آخری وقت ہے اللہ تعالیٰ میرے اوپر توجہ فرمائے۔ چنانچہ حضرت سلطان جی نے توجہ شروع کی اور ایسی توجہ کی کہ قاضی صاحب کی روح نہایت فرح و بشادمانی کے ساتھ عالم بالا کو پرواز کر گئی۔ حضرت قاضی صاحب کا وصال ہو گیا تو سلطان جی روتے تھے اور فرماتے تھے کہ افسوس شریعت کا ستون گر گیا۔ اس حکایت کو ذکر کر کے وہ بزرگ فرماتے ہیں کہ بھائی نہ میں نظام الدین ہوں کہ اجازت دوں نہ ضیاء الدین ہوں جو منع کروں۔ یہ حکایت میں نے اخبار الاخبار میں بھی دیکھی ہے مگر مختصر۔ (حدود و قیود ص ۷۵ تا ۷۸)

بدعتی کی مدارات جائز ہے؟

ایک صاحب نے سوال کیا کہ حدیث میں من و قر صاحب بدعة فقد اعان علیٰ ہدم الاسلام آیا ہے اور اکثر مبتدعین میں اہل جاہ کی توقیر کرنی پڑتی ہے؟ جواب دیا کہ یہ توقیر نہیں ہے بلکہ مدارات ہے جس میں دینی مصلحت ہے یا دنیوی مفیدہ کا دفع ہے۔ حدیث میں حضور ﷺ کا ایک شخص کی نسبت بیس اخوالعشیر، فرمانا اور پھر حاضری کے وقت الان لہ القول کی حکایت اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جواب میں ان من اشر الناس من ترکہ الناس اتقاء فحشہ فرمانا اس کی دلیل ہے۔ (مقالات حکمت، ج ۱، ص ۲۱۰)

اپنی طرف سے کسی دن کو یوم العید یا یوم الحزن

بنانا جائز نہیں

۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ کو فرمایا کہ نکتہ الہامیہ کے طور پر ایک بات لکھ لو۔ وہ یہ کہ جناب رسول مقبول ﷺ کا یوم ولادت اور یوم وفات علی المشہور اور شہر ولادت اور شہر وفات بالاتفاق ایک ہے۔ اس اتحاد سے ایک مسئلہ شرعیہ کی تائید ہوتی ہے اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ اپنی تجویز سے کسی دن کو یوم العید بنانا یا کسی دن کو یوم الحزن بنانا جائز نہیں جب تک کہ شریعت ہی نے کسی دن کو یوم العید یا یوم الحزن نہ قرار دیا ہو۔ تو اس کی تائید اس طرح ہوتی ہے کہ سب سے بڑی خوشی حضور ﷺ کی ولادت ہے اور سب سے بڑا حزن یوم الوفا ہے، تو عجب نہیں کہ ان دونوں واقعوں کے ایک ہی زمانے میں واقع کرنے میں یہ مصلحت ہو کہ اگر ولادت کی وجہ سے اس دن کو یوم العید بنانا چاہیں تو وفات کا خیال مانع ہو اور اگر وفات کی وجہ سے یوم الحزن بنانا

چاہیں تو خیال ولادت مانع ہو، اور فرمایا کہ گو یہ دلیل کے مرتبے میں نہ ہو لیکن مسئلہ کے ثابت بالذلیل ہونے کے بعد اس نکتے سے اس دلیل کی اعلیٰ درجہ کی تائید ہوتی ہے۔
(مقالات حکمت، ج ۲، ص ۱۶۸ و ۱۶۹)

بدعتیوں کی عبادت کی عجیب مثال

عربی ادب جو حدود سے متجاوز ہو، حضرت اقدس کو بڑی اذیت ہوتی تھی۔ فرمایا کہ یہ ادب ایسا ہے جیسا کہ بدعتیوں کی عبادت، کہ وہ صورت میں تو عبادت ہے اور بہ نیت عبادت ہی کی جاتی ہے، لیکن چونکہ اس میں غلو اور حدود سے تجاوز ہے اس لئے وہ مقبول نہیں، موجب گرفت ہے۔

(فیوض الرحمن، حصہ دوم، ص ۳۵)

مسئلہ مولود میں ایک باریک بات

فرمایا کہ مسئلہ مولود میں ایک باریک بات ہے جو عوام کے سامنے ذکر کرنے کی نہیں ہے، اور وہ یہ ہے کہ لوگ اس کو تعبد سمجھ کر کرتے ہیں اور اس کے واسطے نقل کی ضرورت ہے اور نقل ابھی تک نہیں ملی اور مانعین کی اسی پر نظر ہے اور عام لوگ اس کو نہیں سمجھتے، اسی لئے ان کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ذکر رسول ﷺ سے منع کرتے ہیں۔ اور یہ بھی فرمایا کہ جیسے کوئی شخص یوں کہے کہ محمد (ﷺ) تو اب یہ بات معلوم کرنے کی ہے کہ یہ عبادت ہے یا نہیں؟ سو اس کے واسطے نقل نہیں ہے۔

(مزید المجید ملفوظ نمبر ۴۲)

حد سے زیادہ تعظیم کرنا بدعت ہے

ایک دن حضرت کی مجلس میں لوگ دور دور بیٹھے ہوئے تھے، آنے جانے والوں کو تکلیف ہوتی تھی۔ اس پر فرمایا، سب صاحب قریب مل کر بیٹھ جائیں۔ افسوس! میں روز کہتا ہوں کوئی خیال نہیں کرتا، یہ بھی فرمایا کہ اس قدر تعظیم کرنا بدعت ہے۔
(مزید المجید ملفوظ ۸۲)

کسی مبتدع کا غلو

چند سالین نے دریافت کیا کہ ۷۲ فرقہ جن کی نسبت حضور ﷺ کا ارشاد: كُلُّهُمْ فِي

النَّارِ إِلَّا أُمَّةٌ وَاحِدَةً۔ اس کے کیا معنی ہیں؟ وجہ اشکال کی یہ تھی کہ اگر فی النار کا یہ مطلب ہے کہ ابد کے لئے ہو جاویں تو کفار میں اور ان میں کیا فرق ہوا؟ حالانکہ یہ سب فرقے اہل اسلام ہی کے ہیں، پھر اہل سنت کے استثناء کے کیا معنی؟ جواب دیا کہ یہ لوگ ابد کے لئے نہ جاویں گے بلکہ بعد سزا سب کی نجات ہوگی۔ یعنی جن کو ایمان و تصدیق قلبی حاصل ہے ان کو نجات ہوگی، گو ۷۲ فرقہ میں سے ہو۔ اور تخصیص ان بہتر (۷۲) کی اس اعتبار سے ہے کہ ان کو عقائد فاسدہ پر بھی عذاب ہوگا۔ جس میں اہل سنت شریک نہیں اور اعمال پر سزا ہونے میں سب شریک ہیں اور تصدیق کی قید اس لئے لگائی کہ اگر کسی مبتدع کو ایسا غلو ہو جاوے کہ وہ حد ایمان ہی سے خارج ہو جاوے تو وہ اسلام ہی سے خارج ہے۔ اس کی ابدیت ناریت میں کوئی اشکال نہیں۔ بعض نے دریافت کیا کہ کیا رنڈیوں کو بھی نجات ہے؟ فرمایا ہاں نجات ہے، کیونکہ ایمان و تصدیق قلبی تو ہے گو معصیت میں مبتلا ہیں۔ (مقالات حکمت، ص ۶۱، ۶۲)

مبتدعین قرآن و حدیث میں تاویل کرتے ہیں

فرمایا کہ مبتدعین کافر نہیں ہیں۔ قرآن و حدیث میں تاویل کرتے ہیں تکذیب نہیں کرتے، تکذیب سے کفر لازم آتا ہے، تاویل سے نہیں لازم آتا، مگر اس میں اتنی اور شرط ہے کہ وہ تاویل ضروریات دین میں نہ ہو۔

(مقالات حکمت ج ۱، ص ۶۲)

تدابیر باطنی بدعت نہیں

فرمایا یہ غیر مقلد ہر بات کو بدعت کہتے ہیں خصوص طریق کے اندر جن چیزوں کا درجہ محض تدابیر کا ہے ان کو بھی بدعت کہتے ہیں حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ نے ایسی چیزوں کی ایک عجیب مثال دی تھی کہ ایک طبیب نے نسخہ میں شربت بزوری لکھا ایک موقع تو ایسا ہے کہ وہاں شربت بزوری بنانا ملتا ہے وہ لا کر استعمال کرے گا اور ایک موقع ایسا ہے کہ وہاں بنا بنایا نہیں ملتا تو وہ نسخہ کے اجزاء خرید لایا چولھا بنایا، دہیچی لی آگ جلائی اب اگر اس کو کوئی بدعت کہے کہ طبیب کی تجویز پر زیادت کی۔ اسی طرح دین کے متعلق کسی چیز کی ایجاد کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ احداث فی الدین

۲۔ احداث للدين

اول بدعت ہے اور دوسری قسم کسی مامور بہ کی تحصیل و تکمیل کی تدبیر ہے خود مقصود بالذات نہیں لہذا بدعت نہیں۔ سو طریق میں جو ایسی چیزیں ہیں یہ سوتد امیر کے درجہ میں ہیں سو اگر طبیب جسمانی کی تدبیر کو بدعت کہا جائے تو یہ بھی بدعت کہلائی جاسکتی ہیں ورنہ نہیں۔
(الافاضات الیومیہ ج ۶ ص ۱۵۳، ۱۵۴)

بدعتی کون ہے

کسی میں بدعت ہونے کے لئے یہ ضروری تھوڑا ہی ہے کہ اس میں ساری ہی باتیں بدعت کی ہوں جیسے کفر کے لئے ایک بات بھی کافی ہے کیا کفر کی ایک ایک بات کرنے سے کافر نہ ہوگا اسی طرح ایک بات بدعت کی کرنے سے بھی بدعتی ہوگا۔
(الافاضات الیومیہ ج ۸ ص ۳۵)

بدعات سے عقل ظلمانی ہو جاتی ہے

ایک سلسلہ ذکر میں فرمایا کہ بدعات میں یہ اثر ہے کہ اس سے ظلمت پیدا ہوتی ہے عقل بالکل ظلمانی ہو جاتی ہے اس لئے اہل حق پر اعتراضات بے بنیاد کیا کرتے ہیں میرے ایک دوست مولوی صاحب سے کسی بدعتی نے کہا کہ تم جو مولد میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ذکر مبارک کو کھڑے ہو کر کرنے سے منع کرتے ہو تو ذکر رسول اللہ کی تعظیم سے منع کرتے ہو مولوی صاحب خوب ہی جواب دیا۔ کہا نہیں ہم ذکر رسول کی تعظیم سے منع نہیں کرتے بلکہ ذکر اللہ کی بے تعظیمی سے منع کرتے ہیں کیونکہ اگر کھڑے ہو کر ذکر کرنا تعظیم ہے تو پھر حق تعالیٰ کا ذکر کیوں پیٹھ کر کرتے ہو وہ بھی کھڑے ہو کر کیا کرو ہم قیام مولد سے بھی منع نہیں کریں گے عجیب ہی جواب دیا۔
(الافاضات الیومیہ ج ۸ ص ۲۹۳)

بدعت اور خارش میں مناسبت

ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ ایک زمانے میں مجھ پر پریشانی کا بے حد غلبہ تھا اس وقت الضریق ہشت بکل حشیش (ڈوبنے والا ہر تنکا کو کافی سمجھتا ہے) کی بناء پر میں بغرض معالجہ ایک صاحب کیفیت مگر صاحب بدعت درویش کی خدمت میں خدما صفا و ذع ما کدر (اچھی بات کو لے لو بری بات کو چھوڑ دو) کو پیش نظر رکھ کر بیٹھتا تھا۔

ایک روز حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ (سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کئی) کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوا۔ مجھ کو اس درویش کے پاس بیٹھنے سے منع فرماتے ہیں کہ ان کے پاس مت بیٹھا کرو ورنہ خارش ہو جائے گی۔

مفسرین کی اصطلاح میں خارش اور جذام کی تعبیر بدعت ہے۔ اس کے بعد میں نے ان کی صحبت چھوڑ دی۔ خارش اور بدعت میں وجہ مناسبت یہ ہے کہ جیسے خارش میں تکلیف بھی ہے اور مزہ بھی، پہلے مزہ اور بعد میں سوزش، ایسے ہی بدعت میں مزہ بھی اور تکلیف بھی اور پہلے مزہ پھر بعد میں جو تکلیف کہ آخرت میں محسوس ہوگی۔ اور بدعت گناہوں سے بھی بدتر ہے، کیونکہ گناہ کو گناہ تو سمجھ کر کرتا ہے اور بدعت کو دین سمجھ کر کرتا ہے۔ اس لئے یہ بڑی خطرناک چیز ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

(الافاضات الیومیہ ج ۸ ص ۱۴۱، ۱۴۲)

بدعت ظاہری و باطنی

فرمایا کہ جیسے عقائد و اعمال کی زیادت علی الحدود بدعت ظاہری ہے ایسے ہی احوال کی زیادت بھی بدعت باطنی ہے۔ مثلاً غیر اختیاری امور کے درپے ہونا اور افراط کیساتھ تمنا کرنا۔

(کلمات اشرفیہ ص ۱۴۱)

دوزخی زیور

ایک سلسلہ گفتگو میں ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ بیعت کے وقت طالب سے یہ بدعتی لوگ یہ شرط کرتے ہیں کہ بہشتی زیور نہ دیکھنا۔ فرمایا کہ یہ شرط ان کی حالت کے بالکل مناسب ہے، وہ تو دوزخی زیور کے مستحق ہیں ان کو بہشتی زیور سے کیا تعلق؟ پھر فرمایا کہ یہ لوگ ایسے بے عقل ہیں کہ یہ بہشتی زیور پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ اس میں درختار، شامی وغیرہ کے مسائل ہیں جن کو وہ مانتے ہیں۔

(بہشتی زیور ج ۳ ص ۷۷)

بدعت کے مذموم ہونے کا بین ثبوت

ایک مولوی صاحب کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ بدعت نہایت ہی مذموم چیز ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو ایک عجیب جواب دیا تھا، اس شخص کو چھینک آئی

بجائے الحمد للہ کے اس نے کہا السلام علیکم۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تجھے بھی سلام تیری ماں کو بھی سلام۔ اس نے برا مانا۔

پس مقصود تعلیم دینا تھا کہ بے محل شرعی سلام کرنا ایسا ہی برا ہے جیسا تمہارے سلام کے جواب میں ماں کو شامل کر لینا بے محل ہونے کی وجہ سے برا سمجھا گیا۔ اس میں بعض لوگوں نے ایک نکتہ نکالا ہے کہ ماں کا ذکر اس لئے کیا کہ اس نے تجھے ایسی تعلیم کی، یہ بطور طعن کے تھا یہ بڑے جلیل القدر صحابی ہیں بڑے ہی متبع سنت ہیں یہاں تک کہ سفر میں جہاں حضور ﷺ نے نماز پڑھی وہاں یہ بھی نماز پڑھتے تھے۔

(الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۲۷۷)

بدعتی اور کافر کے اکرام کا فرق

فرمایا کہ کافر کے اکرام میں مفسدہ نہیں ہے بدعتی کے اکرام میں مفسدہ ہے۔

(کمالات اشرفیہ ص ۱۰۷)

(حصہ اول ملفوظات ختم ہوا)

☆☆☆☆☆

حقیقت بدعت اور احکام و مسائل

(حصہ دوم)

فتاویٰ کی روشنی میں

☆☆☆☆☆☆☆☆

ناشر

ادارہ اسلامیات، لاہور، کراچی

کتاب البدعات

محفل مولود شریف

سوال: مولود شریف ایک محفل آرائش میں پڑھنا اور کھڑا ہونا درست ہے یا نہیں، اور اس طرح پڑھا جاوے کہ کبھی کچھ بیان بعبارت نثر اور کبھی چند اشعار نعت بعبارت نظم پڑھی جاویں یہ بھی جائز ہے یا نہیں اور ثواب ہے یا بدعت، مفصل تحریر فرمادیں؟

الجواب: ذکر ولادت شریف نبوی ﷺ مثل دیگر اذکار خیر کے ثواب اور افضل ہے اگر بدعات اور قبائح سے خالی ہو اس سے بہتر کیا ہے، قال الشاعر۔

وذكرک للمشاغ غیر شراب وکل شراب دونہ کسراب

البتہ جیسا ہمارے زمانہ میں قیودات و شائع کے ساتھ مروج ہے اس طرح بے شک بدعت ہے، اور بوجہ ذیل نا جائز، اولاً یہ کہ اکثر مولود خواں جاہل ہوتے ہیں اور روایتیں اکثر غلط اور موضوع بیان کرتے ہیں اور سب قاری و سامعین تحت وعید من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار، الحدیث داخل ہوتے ہیں ثانیاً۔ یہ کہ اہتمام اس کا مثل اہتمام ضروریات دین کے بلکہ زیادہ کرتے ہیں کہیں قالین و فروش کہیں چوکی و مسند کہیں شامیانہ کہیں گلاب پاش کہیں شیرینی کہیں قندیل و فانوس جھاڑ، چمنی، گلاس، کہیں لوبان سلگانا اور بہت سے امور غیر ضروریہ کو ضروری سمجھتے ہیں اور بغیر ان سامانوں کے مولود کرنے کو خالی پھیکا سمجھتے ہیں ان چیزوں میں ناحق اسراف بیجا ہوتا ہے إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ الْآیۃ

ثالثاً۔ یہ کہ تعین و تقید روز ولادت کو ضروری سمجھتے ہیں کہ اور کسی دن مولود میں فضیلت نہیں ہے، غیر مقید کو مقید سمجھنا اور غیر ضروری کو ضروری جاننا بدعات قبیحہ سے ہے۔ وَرَهْبَانِيَّةٌ دَابَّتْ غَوْهَا مَا كَتَبْنَاَهَا عَلَيْهِمْ۔ رابعاً۔ یہ کہ اکثر اہل محفل اہل بدعت یا فساق و فجار ہوتے ہیں، ان کے ساتھ ناحق مسالہ و مداحت کرنی پڑتی ہے اور بلکہ ان کی تعظیم کرتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِی مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ، عن ابراہیم بن میسرۃ قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام رواه البيهقي في شعب الايمان مرسلًا. خامسًا۔ یہ کہ اکثر اشعار نعت تصنیف جابلوں کے ہوتے ہیں، کہیں اس میں تو غل شان نبوی ہوتا ہے، کہیں اور انبیاء اور ملائکہ کی نسبت بے ادبی ہوتی ہے۔ قال علیہ الصلوۃ والسلام لا تطرونی کما اطرت النصارى الحدیث و قال عم لا تخبرونی علی موسیٰ وقال ما ینبغی لعبدان یقول انی خیر من یونس بن متی و قال لا تفضلوا بین انبیاء الله الحدیث ای تفضیلًا یؤدی الی تحقیر بعض۔

سادسًا۔ وقت ذکر ولادت کے کھڑے ہوتے ہیں پھر اس میں بعض کا عقیدہ تو یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس وقت تشریف رکھتے ہیں یہ تو بالکل شرک ہے اگر علم یا قدرت بالذات کا عقیدہ ہو ورنہ کذب و افتراء علی اللہ والرسول ہے اور بعض کہتے ہیں ہم واسطے تعظیم ملائکہ کے جو کہ اس وقت موجود ہیں کھڑے ہوتے ہیں یہ بھی جہل ہے اول تو ملائکہ ہر وقت آدمی کے ساتھ رہتے ہیں محفل ذکر کی کیا تخصیص ہے۔ اور اگر محفل ذکر ہی کی تخصیص ہے تو محفل ذکر ولادت کی کیا تخصیص ہے؟ اور اگر اس کی بھی تخصیص ہے تو خاص وقت ذکر ولادت کی کیا تخصیص ہے کہ اسی وقت ملائکہ کی تعظیم ہو اور دوسرے وقت نہ ہو۔ اور اگر محفل تعظیم ذکر کے لئے کھڑے ہوتے ہوں تو اگر سوا اس محفل کے اور کسی جگہ کوئی ذکر کرے کہ حضرت ﷺ پیدا ہوئے تو کیوں نہیں کھڑے ہوتے؟ (۱) معلوم ہوا کہ یہ بھی ایک حرکت لغ و بیہودہ ہے۔

سابعًا۔ یہ کہ ان امور پر اصرار کرتے ہیں اور منع کرنے والوں سے جھگڑتے ہیں اور عداوت کرتے ہیں۔ اور اصرار معصیت پر نخت معصیت ہے۔ پس بوجہ مذکورۃ الصدّر نہ کرنا ہی اس کا

(۱) بعض لوگ اس کا جواب یوں دیا کرتے ہیں کہ چونکہ بار بار کھڑے ہونے میں حرج ہے اس لئے ہمیشہ ضروری نہیں۔ قال تعالیٰ: وما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ جیسے آنحضرت ﷺ کا نام کئی بار نہیں تو ہر بار درود پڑھنا ضروری نہیں ایک بار کافی ہے فقط۔ اور یہ جواب بالکل مغالطہ ہے۔ کیونکہ اگر اس کو تسلیم بھی کیا جاوے جب بھی ہر مجلس میں ایک بار تو ضرور کھڑا ہونا چاہئے۔ جو پھر اسی مجلس میں دوبارہ ذکر ہو تو حرج سمجھ کر چاہیں پھر نہ کھڑے ہوا کریں۔ جیسے حضرت ﷺ کا نام سن کر ایک مرتبہ درود ضروری ہے پھر اختیار ہے۔ پس ہمارا اعتراض پھر باقی رہا، کیونکہ ہر مجلس میں ایک بار بھی کوئی کھڑا نہیں ہوتا،

بہتر ہے۔ (۱) ہاں اگر بصورت مجلس وعظ کے خالی ان لغویات سے ہو کچھ حرج نہیں۔ (۲) اور حیرت ہے کہ یہ لوگ محبت نبوی ﷺ کا دعویٰ کرتے ہیں اور پھر ان بدعات کے مرتکب ہوتے ہیں۔ محبت کو تو اطاعت لازم ہے۔ قال ابن مبارک:

تعصى الاله وانت تظهر حبه
لو كان حبك صادقاً لاطاعته
هذا العمرى فى الفعال بدیع
ان المحب لمن يحب مطیع
والله اعلم اللهم وفقنا لما تحب وترضاه ۱۲ (امداد ج ۴ ص ۵۲)

طریق جواز خواندن احوال آنحضرت ﷺ

سوال: یہاں کے باشندے جو میلاد شریف پڑھواتے ہیں وہ ایسے ہی پڑھواتے ہیں جیسے عرفا ہوتا ہے، غزل خواں اور امرد بعض پڑھنے والے خلاف شرع روشنی بھی ضرورت سے زائد، اگر ان کو روکا جاتا ہے تو بعض یہ جواب دیتے ہیں کہ اچھا مولانا نے جو نثر الطیب تحریر فرمائی ہے اس میں تو کچھ حرج نہیں ہے وہ پڑھوادیں اور رسوم غیر شروع سے بھی باز رہیں گے لیکن تداعی ضرور ہوگی۔ یہ لوگ بہ نسبت دوسروں کے خوش عقیدہ بھی ہیں لیکن مجھ سے پڑھوانا چاہتے ہیں اور بعض بعض اصرار بھی کرتے ہیں میری عادت میلاد شریف پڑھنے کی نہیں ہے بلکہ میں وعظ کہا کرتا ہوں اکثر جمعہ کو اس کے سوا اور بھی کہیں اتفاق ہو جاتا ہے، میں اپنی نسبت دریافت کرتا ہوں کہ میں ان کے کہنے سے نثر الطیب ان کے جلسہ میں سناؤں یا نہیں، شرعاً میرا سنانا ممدوح ہے یا مذموم، سارا قصہ اس وجہ سے تحریر کر دیا تاکہ آپ کو اس کی پوری حقیقت منکشف ہو جاوے؟

الجواب: تداعی غیر اشعار کے لئے مکروہ ہے اس لئے اگر یہ صورت ہو کہ تداعی وعظ کے عنوان سے ہو مولد شریف کے نام سے نہ ہو پھر بعد اجتماع نثر الطیب بھی سنادی جاوے اور کچھ نصائح بھی کئے جاویں اس کا مضائقہ نہیں۔

(۱۳ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ، تتمہ ثانیہ ص ۱۳۵)

(۱) کیونکہ بدعات و مکروہات کے ملنے سے عبادت بھی معصیت ہو جاتی ہے۔ جیسے کوئی حالت جنابت میں بوقت دوپہر کے نماز پڑھنے لگے سخت گناہ گار ہوگا حالانکہ نماز افضل عبادت ہے۔

(۲) بلکہ باعث خیر و برکت ہے۔ ۱۲۸

مکالمہ برحاکمہ

السوال: بعد الحمد والصلوة میرے پاس ایک چھپا ہوا مضمون بصورت رسالہ ملقب بہ محاکمہ برجالس میلاد نبوی ﷺ (جو پرچہ الفرقان محرم ۵۴ھ کے ایک مضمون رقم زدہ حکیم عبدالشکور صاحب مرزا پوری بعنوان تاریخ میلاد پر گویا ایک تنقید بشکل مشورہ ہے) بغرض جواب پہنچا، سرسری نظر سے اس کا مطالعہ کیا اس کا مصالحنہ عنوان راقم مضمون کی نیک نیتی پر شاہد عدل ہے، اگرچہ فریقین متماثرین میں سے ایک فریق کی جانب اس کا میلان جو الفاظ سے ظاہر ہے اس کو عدل سے ایک درجہ میں بعید کر رہا ہے لیکن اس سے قطع نظر کر کے بھی یہ ضروری نہیں کہ ہر مصالحنہ رائے مصالحنہ بھی ہو اور بدون اصلاح کے صرف مصالحت کا لعدم ہے اور اصلاح کے لئے حفظ حدود کے لئے معرفت واقعات و احکام شرط اعظم ہے۔ جس کی رسالہ مذکورہ میں کافی کمی ہے۔ اگر اس کے قبل مسئلہ کے متعلق کافی تحقیقات شائع نہ ہو چکیں، یا میرا وقت خالی ہوتا تو زیادہ مصلحت یہی تھی کہ رسالہ کے متعلق تفصیلی گفتگو عرض کرتا، مگر دونوں شرطیں مفقود ہیں اس لئے چند مختصر معروضات ضروریہ پیش کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔ ان معروضات میں جن مقامات کا حوالہ ہے ان کے غائر مطالعہ سے یہ مختصر معروضات مبسوط ہو سکتی ہیں۔ مطالعہ مذکورہ کے بعد اگر کوئی سوال حل طلب رہ جائے اس کے پوچھنے کا مضائقہ نہیں، وہ معروضات یہ ہیں:

نمبر ۱: رسالہ محاکمہ کا روئے سخن زیادہ تر بلکہ کل کا کل محتاطین کی طرف ہے، کیا متوسعین کا تجاوز عن الحدود مشاہد نہیں، سو کیا ان کو بھی مشورہ اعتدال کا دینا ضروری نہ تھا؟

نمبر ۲: جس صورت سے صاحب رسالہ نے اس مجلس کو منعقد رکھنے کی رائے دی ہے ابتدا تو اسی طرز پر ہوئی مگر اس وقت کہاں تک نوبت پہنچی ہے جس کو بلا تاویل حدود شکنی اور احکام کی خلاف ورزی کہنا صحیح ہے، تو آئندہ تجاوز نہ ہونے کا کون ذمہ دار ہے؟ تو کیا اس تجربہ کے بعد بھی احتیاط کی ضرورت نہیں۔

نمبر ۳: جو مصالح اس مجلس میں اب بیان کئے جاتے ہیں کیا خیر القرون میں ان مصالح کی ضرورت نہ تھی، پھر ان حضرات نے اس کا اہتمام کیوں نہیں فرمایا؟ اور اس وقت جس طرز پر اس ذکر شریف کا معمول ہے کیا اس طرز پر اس وقت عمل نہیں ہو سکتا تھا؟ جس کی بہت سہل صورت یہ ہے کہ بعد نماز جمعہ جو ہر ہفتہ میں ہوتی ہے اور جہاں جمعہ نہیں ہوتا، اور کسی نماز کے بعد جہاں مسلمان بدوں کسی خاص اہتمام کے جمع ہو جاتے ہیں بقدر گنجائش بیان کر دیا جاتا

کرے۔ جیسا کہ نشر الطیب کے خطبہ کے بالکل شروع میں اس کا مشورہ بھی دیا گیا ہے۔
 نمبر ۴: کیا احتاف کے اس حقیقت کے سمجھنے کے لئے یہ کافی نہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے عوام کی حفاظت عقیدہ کے لئے بعض ایسے اعمال کو منع فرما دیا ہے جو اباحت قیاسیہ سے گذر کر استحباب شرعی اور سنت منصوصہ سے متصف تھے اور اسی طرح فقہائے حنفیہ نے صلوٰۃ الرغائب پر سخت نکیر فرمایا ہے مصالح حالیہ جلیہ و مفاسد مآلیہ حنفیہ میں بالکل اس عمل متکلم فیہ کی پوری نظیر ہے تو ان کے مقابلے میں آج ہم جیسوں کو نئے اجتہاد کا کیا حق ہے اور اگر کوئی حنفی نہ ہو تو اس کے لئے قرآن مجید سے اس حکم کی ایک دلیل پیش کرتا ہوں۔ قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَذْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ فِي بَيَانِ الْقُرْآنِ۔

ف: بتوں کو برا کہنانی نفسہ امر مباح ہے مگر جب وہ ذریعہ بن جائے ایک امر حرام یعنی گستاخی بجناب باری تعالیٰ کا وہ بھی منہی عنہ اور قبیح ہو جائے گا۔ اس سے ایک فائدہ شرعیہ ثابت ہوا کہ مباح جب حرام کا سبب بن جائے وہ حرام ہو جاتا ہے۔ البتہ جس شخص کو تیسب کا علم نہ ہو وہ معذور ہے۔ مگر حکم نہ بدلے گا۔

نمبر ۵: رسائل ذیل کے خاص مقامات ملاحظہ فرمائیے جائیں امید ہے کہ واقعات و احکام دونوں کے متعلق ہر قسم کے شبہات زائل ہو جائیں۔

(الف) اصلاح الرسوم باب سوم فصل اول آخر تک (ب) مکتوب محبوب القلوب پورا (ج) نشر الطیب کی انتالیسویں فصل پوری (د) تلح الصدور کے پانچوں وعظ (ه) رسالہ مذکورہ کے دوسرے حصہ کے حرف الف کے خطوط جو صفحہ ۲۰۱ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۱۲ تک گئے ہیں۔ اس کے ساتھ یہ بھی عرض ہے کہ جو یائے تحقیق کو تھوڑی سی مشقت مطالعہ کی ثمرہ کے مقابلے میں مشقت نہیں ہو سکتی اب آخر میں اس دعا پر ختم کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہم سب کو حق تک پہنچا دے اور اس پر ثابت رکھے۔ والسلام۔ (النور ص ۹ صفر ۱۳۵ھ)

جواب استدلال باعتبار ابولہب بر میلاد

السوال: نیز یہ امر بھی استفسار طلب ہے کہ مولوی انوار اللہ خاں صاحب مرحوم ساکن حیدر آباد دکن نے عید میلاد کے متعلق یہ استدلال کیا ہے کہ جس لوٹڈی نے ابولہب جیسے معاند رسالت پناہ ﷺ کو آپ ﷺ کی ولادت باسعادت کا مژدہ سنایا تھا اسے ابولہب نے فرط مسرت سے اپنی انگلی کے اشارے سے آزاد کر دیا اس کے صلہ میں یوم ولادت یعنی ہر دو شنبہ کو اس پر عذاب میں تخفیف کر دی جاتی ہے جب ایسے سرکش اور باغی کو اس ابہتاج و مسرت کا یہ

صلہ ملا تو ہم گنہگار ان امت کو بھی اس دن خوشی منانے میں ضرور اجر عظیم ملے گا۔ (انتہی بالمعنی)
آیا یہ روایت درست ہے اگر ہے تو ہمارے ہاں اس کا کیا جواب ہے؟

الجواب: جواب ظاہر ہے اول تو وہ دفعی و مفاجاتی خوشی تھی اس پر قصدی و اکتسابی و
اہتمامی خوشی کا قیاس کیسا ہم کو تو اس خوشی کا موقعہ ہی نہیں مل سکتا ہاں قطع نظر اس قیاس کے
ہماری یہ خوشی بھی جائز ہوتی اگر دلائل شرعیہ منکرات کو منع نہ کرتے اور ظاہر ہے کہ مباح و غیر
مباح کا مجموعہ غیر مباح ہوتا ہے۔ (۱۴ رجب ۱۳۴۹) (النور ص ۳، محرم ۵۰ھ)

بعض رسوم بدعات

السوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ قبور کو بوسہ دینا اور ان کو تعظیمنا سجدہ
کرنا اور اولیاء کا برسویں دن عرس کرنا اور منتیں ماننا اور قبروں کا طواف کرنا اور قبروں پر نوبت
نقارہ بجانا اور ان پر چراغ جلانا اور ان پر غلاف چڑھانا اور ان کا پختہ بنانا اور محافل و مجالس
میں بیٹھ کر مزا میر سننا اور دست بستہ کھڑے ہو کر واجد و راقص کی تعظیم کرنا اور دست بستہ کھڑے
ہو کر استاد کو قرآن شریف سنانا اور یا شیخ سلیمانؒ اور یا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ شہید اللہ کا وظیفہ پڑھنا
شرع شریف میں جائز ہے یا نہیں، بینوا تو جبر و افظہ۔

الجواب: ان امور میں بعضے تو بالکل شرک ہیں، جیسے تعبداً سجدہ کرنا اور منتیں ماننا اور طواف کرنا
اور یا شیخ عبدالقادرؒ و یا شیخ سلیمانؒ کا وظیفہ پڑھنا جیسا عوام کا عقیدہ ہے ان کے مرتکب ہونے
سے بالکل اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور مشرک بن جاتا ہے۔ اَمْرًا نِ لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ
اور بعضے امور بدعت و حرام ہیں، ان کے کرنے سے بدعتی و فاسق ہوگا۔ کل بدعة ضلالة و
کل ضلالة في النار، البتہ اگر ان کو مستحسن و حلال سمجھے گا تو خوف کفر کا ہے۔ کیونکہ استحلال
معصیت کا کفر ہے اور قرآن شریف کا استاد کے سامنے کھڑے ہو کر پڑھنا بھی بہتر نہیں، کیونکہ
عبادت میں دست بستہ ہونا بجز خدا کے کسی کے سامنے روا نہیں۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔ فقط
(امداد، ج ۲، ص ۵۵)

قیام مولد شریف

السوال: قیام مولود شریف کیا ہے؟ قیام و عدم قیام کی دلیل چاہیئے اور بعض فرماتے ہیں
وقت قیام روح رسول اللہ ﷺ کی خود محفل میں آتی ہے جواب اس کا عطا ہو۔
الجواب: اول تو اس محفل مولود میں جو آج کل رائج ہے، خود کلام ہے اس میں بہت

کی خرابیاں ہیں، اولاً ثانیاً ثالثاً رابعاً خامساً اعنی ماذکرت سابقاً فی المسئلة السابقة علی السابقة علیٰ هذا فلینظر ثمة، پھر قیام تو سب سے بڑھ کر ہے اور خصوصاً یہ سمجھ کر کہ روح رسول اللہ ﷺ کی محفل میں تشریف لاتی ہے اور آپ ﷺ ہمارے سے خوشنود ہوتے ہیں اور خیر قطع نظر اس سے کہ آپ ﷺ کو اپنے لئے قیام پسند تھا یا نہیں خود اس تشریف آوری کے دعوے پر کوئی دلیل نہیں، کسی آیت سے ثابت نہیں کسی حدیث میں نہیں کوئی دیکھتا نہیں پھر کہاں سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ تشریف لاتے ہیں۔ یہ جناب سرور ﷺ پر افتراء محض ہے۔ من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار، الحدیث۔ جیسے ناکہ ہوئے قول کو آپ ﷺ کی طرف منسوب کرنا حرام ہے، اسی طور پر نہ کیا ہوا فعل بھی آپ کی جانب منسوب کرنا حرام ہے بلکہ اس دعویٰ کے بطلان پر بہت سے امور دلالت کرتے ہیں۔

اول تو یہ کہ اگر ایک وقت میں کئی جگہ محفل منعقد ہو تو آیا سب جگہ تشریف لے جاویں گے یا کہیں، یہ تو ترجیح بلا مرجح ہے کہ کہیں جاویں کہیں نہ جاویں، اور اگر سب جگہ جاویں تو وجود آپ ﷺ کا واحد ہے، ہزار جگہ کس طور پر جاسکتے ہیں؟ یہ تو خدا تعالیٰ ہی کی شان ہے کہ ایک وجود سے سب جگہ حاضر و ناظر ہے اور جو تعدد وجودات کا دعویٰ کرے دلیل لاوے پھر دوسرے یہ کہ آیا ایسی ہی محفل آراستہ پیراستہ میں تشریف لاتے ہیں یا اگر کوئی دیے بھی آپ ﷺ کا ذکر ولادت کرے جب بھی آپ ﷺ تشریف لاتے ہیں اگر کسی قسم کی زیب و زینت میں تشریف لاتے ہیں اور خالی ذکر ولادت کے وقت تشریف نہیں لاتے تو یوں کہیے کہ باعث آپ کی تشریف آوری کا زیب و زینت ٹھہری ذکر ولادت میں کچھ فضیلت نہ ہوئی، اور اگر خالی ذکر ولادت کے وقت بھی تشریف لاتے ہیں تو اس وقت تعظیم کو کیوں نہیں اٹھتے؟ کیا تعظیم نبوی ﷺ مقید اس محفل ہی کے ساتھ ہے؟ پھر تیسرے یہ کہ آپ ﷺ کو خبر کس طرح ہوتی ہے کہ فلاں جگہ پر مولود ہے خود تو خبر نہیں ہو سکتی۔ لا یعلم الغیب الا اللہ۔ اگر ہو تو فرشتوں کے ذریعے ہو، جب بھی تشریف آوری آپ کی بعید معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ درود شریف کی فضیلت صحاح سے ثابت اور مولود کا درود سے افضل ہونا کہیں ثابت نہیں، تو جب باوجود افضلیت اور مقبولیت درود شریف کے آپ ﷺ خود اس جگہ تشریف نہیں لاتے بلکہ فرشتے آپ پر پیش کرتے ہیں تو مولود کی محفل کہ جس کی فضیلت درود شریف پر کہیں ثابت نہیں وہاں تو آپ کو کیا تشریف لانا پڑا۔ اور لیجئے آپ ﷺ کو اپنی امت کا کس قدر خیال اور کتنی توجہ پھر ان کا احوال آپ ﷺ کے سامنے فرشتے لے جا کر پیش کرتے ہیں تو مولود شریف کی طرف نہ

آپ ﷺ کو اتنا خیال نہ اس قدر توجہ اس میں کیسے تشریف لانے لگے۔ چوتھے یہ کہ غور کرنا چاہئے کہ بہ نسبت حالت موت کے حالت حیات میں تصرفات اور کمالات زیادہ ہوا کرتے ہیں پھر زندگی میں آپ کا حال دیکھئے خبروں کے لئے جا بجا خطوط اور قاصد روانہ فرمایا کرتے تھے، ورنہ علیٰ صدق ہذا الدعویٰ قاصدوں کے پیروڑنے کیا ضرور تھے خود سب جگہ تشریف لے جایا کرتے اور سب جگہ کا حال معلوم فرمایا کرتے جب زندگی میں آپ ﷺ سے یہ امر صادر نہیں ہوا تو بعد موت ظاہری کیسے دعویٰ کر سکتے ہیں اور دعویٰ بھی بلا دلیل، کوئی دلیل نہیں، حجت نہیں، جو منہ میں آیا کہہ دیا جو جی میں آیا سمجھ لیا، صدق تعالیٰ اَقْرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ، مولود کیا ہے معاذ اللہ عالموں کی حضرات ہو گئی کہ جب کسی نے چاہا شیرینی رکھ کر مولود پڑھ کر حضرت ﷺ کو بلا لیا۔ کیسی گستاخی اور بے ادبی ہے جیسے رافضی معاذ اللہ تعزیہ میں حضرت امام حسینؑ کو مانتے ہیں اور اگر بفرض محال کبھی ایسا اتفاق ہوا بھی ہو تو خرق عادت ہے اور خرق عادت دائم اور مستمر نہیں ہوتا۔ علاوہ بریں یہ امر متعلق کشف کے ہے اور کشف حجتہ تامہ نہیں، بلکہ وہ محفل تو وجوہات مذکورہ بالا سے ایسی نکلی ہو جاتی ہے کہ اگر پہلے سے کچھ خیر و برکت ہو تو وہ بھی جاتی رہتی ہے اور تشریف لانا تو درکنار شاید اگر آپ کی محفل میں ایسے امور ہوتے جب بھی آپ ان کو نکال دیتے یا خود اعراض فرما کر چلے جاتے اور عجب نہیں کہ کچھ زبرد تو بخ و عقاب فرماتے۔ یہ عقیدہ بالکل شرک اور محض افتراء جناب نبوی ﷺ میں ہے۔ اس سے توبہ کرنی چاہئے۔ قال ﷺ لا تنظرونی کما اطرت النصارى۔

گر نہ بندی زیں خن تو خلق را آتش آید بہ سوزد خلق را

آتش گر نامدست ایں دو چست جاں سیہ گشت و رواں مردود چست

پس ثابت ہوا کہ قیام ہی یہ وجہ تو باطل ہے۔ پس اب کیا وجہ ہے؟ بعض کہتے ہیں کہ ہم واسطے تعظیم ملائکہ کے جو کہ اس وقت موجود ہیں، کھڑے ہوتے ہیں یہ بھی جہل ہے۔ الٰہی آخر المسئلۃ السابقۃ علی السابقۃ ہی ہذا۔

(امداد ج ۴ ص ۵۵)

قیام مولود

قیام مردہ مولود شریف کا منکر یا تارک کیسا ہے آیا کافر ہے یا خارج از سنت و جماعت اور اس کی امامت جائز ہے یا نہیں؟ اور نیز زید کہ بوجہ اختلاف علماء کے کہ رحمت ہے در صورت شرکت مجلس مولود شریف اور قیام قاری کے اتباعاً للفقہین بلا اکراہ غیر طوعاً قیام کرتا ہے اور در

صورت خود قاری ہونے کے قیام نہیں کرتا ہے اور سائلین مسئلہ قیام سے بلا تامل یوں کہہ دیتا ہے کہ مسئلہ معلوم میں اختلاف علماء ہے، لیکن میرے نزدیک مانعین کو ترجیح ہے اور قارئین کو بھی علماء کرام خیر الانام جانتا ہوں ان کو کسی طرح متہم نہیں کرتا ہوں۔ آخر ہمیشہ سے علماء میں اختلاف ہے۔ اور اسی بناء پر اتباعاً للفقاری قیام کرتا ہوں اور اگر میرے نزدیک قیام بالکل بے اصل ہوتا تو ایسی مجالس میں مجھ کو شرکت کی کون سی ضرورت تھی، جس کا خلاصہ عقیدہ تساوی جانین معلوم ہوتا ہے۔ تو پھر ایسی صورت میں زید کو منکر قیام قرار دے کر کافر یا خارج از سنت و جماعت کہہ کر زید کی امامت کو منع کر سکتے ہیں یا نہیں؟ یا زید مسلمان ہی رہے گا اور اس کی امامت بلا تامل مثل دیگر مسلمانان قرار دی جائے گی۔ پھر اگر عمر وہ مولوی بشیر الدین صاحب قنوجی کے کہ عمل بالحدیث میں مشہور ہیں اور قصص ان کے معلوم ہیں ہم عقائد لوگوں اور مولوی صاحب کے ہوا خواہوں اور توابعین سے بلا تکلف ملاقات کرتا ہے اور سلام علیک بھی مثل دیگر اسخاص کے کرتا ہے ان کی موت و حیات و دیگر اہم رسوم دنیوی وغیرہ میں شریک بلا تامل ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں فساق ظاہر الفسق کی تعظیم و تکریم دنیوی اور پیام و سلام میں ملوث ہے، لیکن بوجہ نفسانیت کے حقیقت میں اور بوجہ مذکورہ بالا ظاہر میں زید کو کافر اور خارج از سنہ و جماعت کہہ کر سلام علیک کرتا اور اس کی امامت کو ناجائز کہتا ہے اور تمام مسلمانوں کو اس ابلہ فریبی سے گمراہ کرتا ہے۔ اور ہر ایک مسلمان کو ان کے عقیدوں میں کافر اور گمراہ ٹھہرا کر موجب شر و فساد گونا گوں ہوتا ہے تو ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟ اور یہ مفتی ماجن ہے یا نہیں اور بحکم صحیح حدیث کے وہ قول اس کا بہ نسبت زید کے مثل فوارہ ہوتا ہے یا نہیں؟ اور کفر کہا ہوا اس کا اسی پر آتا ہے یا نہیں؟ در صورت عود کفر کے یا برتاؤ نفاق اس کی امامت یعنی عمر و کی جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کا شرع میں کیا حکم ہے؟ وجہ اللہ بینوا من اللہ تو جردا۔

الجواب: قیام تعظیمی ذکر مولود شریف کا منکر نہ کافر ہے اور نہ خارج ہے فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت سے۔ پس اقتداء سے اس کے منع کرنا بہت برا ہے۔ نماز اس کے پیچھے جائز ہے اور کافر کہنے والا اس کا بھی کافر نہیں، مرتکب ہے امر قبیح کا، نماز پیچھے اس کے جائز ہے اور بلا شبہ ایسا شخص کہ بلا وجہ کسی مسلمان پر حکم کفر کا کرتا ہے داخل ہے حکم مفتی ماجن میں منع کرنا اور باز رکھنا اس کا ایسے امر سے مسلمانوں پر لازم ہے۔ فقط۔ واللہ سبحانہ اعلم و علمہ اتم۔

العبد محمد ارشاد حسین

جواب دوم از حضرت مولانا مدظلہم بر جواب مولوی ارشاد حسین صاحب

اقوال مستعینا باللہ سبحانہ و تعالیٰ قیام متعارف کا معروف و متلقی عن الرسول ہونا کسی دلیل سے کہ جس کی مخالفت جائز نہ ہو مشکل ہے صراحتہ تو کہیں ثبوت نہیں و ہونا ہر ہا تو اعد کلیہ سے سو وہ متردد فیہ ہے فریق ثانی بھی کلیات سے استدلال کرتا ہے اور کسی طرح ثبوت کو منکر پر ترجیح نہیں بلکہ مانع بظاہر موافق طرز سلف کا ہے ایسی حالت میں اگر فعل کا بدعت نہ ہونا بھی عرق ریزی سے ثابت ہو جائے تو معتزم ہے نہ کہ عدم فعل کا بدعت و خلاف سنت ہونا۔

علی اننی راض بان احمل الهویٰ و اخلص منه لا علی ولا لیا
اگر ترجیح ثبوت کی بھی مسلم ہو تو تب بھی استحسان غایۃ مافی الباب ثابت ہو گا نہ سنیت و وجوب اور مستحب منصوص کا تارک قابل ملامت و خارج اہل سنت و جماعت سے نہیں ہوتا چہ جائیکہ مستحسن قیاسی اور قیاس بھی غیر مجتہدین کا 'فہم'۔ بلکہ جب فعل مستحب کو عوام جہلاء ضروری سمجھنے لگیں تو اس کا ترک اولیٰ بلکہ ضروری ہو جاتا ہے اور ایسی حالت میں اس فعل کو فقہاء مکروہ فرماتے ہیں۔

فی الدر المختار و سجدۃ الشکر مستحبة به یفتی لکنھا تکرہ بعد الصلوۃ لان الجهلة یعتقدونها سنة او واجبة وکل مباح یؤدی الیہ فمکروہ فی ردالمحتار قوله فمکروہ الظاهر انها تحریمة لانه یدخل فی الدین ما لیس منه ط ۱۰۔ بہر حال زید کی طرح مبتدع و خارج اہل سنت و جماعت سے نہیں۔ البتہ عمر و اس تشدید و تکفیر و تبدیع و تجاوز عن حدود الشرع کے سبب سخت مبتدع ہے سو اس کی امامت مکروہ ہے۔

یکرہ امامۃ مبتدع۔
اور مسلم سنی کو کافر یا بدعتی کہنا معصیت اور اس پر اصرار فاسق ہے اور فاسق کی امامت بھی مکروہ ہے۔ فیہ ایضا و فاسق آہ پس عمر و کی امامت دو وجہ سے مکروہ ہے اور دو وجہ کراہت کی جمع ہو جانے سے کراہت اشد ہو جاوے گی کمالا یخفی۔ اور زید کی امامت بلاشبہ بلا کراہت جائز ہے۔ اور تقریر بالا سے جب عمر کی غلطی فاش ثابت ہوئی اس کا ماجن ہونا بھی ثابت ہو گیا ایسے مفتی کو فتویٰ دینے سے ممانعت کرنا حاکم پر واجب ہے۔ فی الدر المختار بل یمتنع مفت ماجن یعلم الحيلة الباطلة کتعلیم الردۃ ۱۰ ہ قولہ و کالذی یفتی عن جہل شر بتالیۃ عن الخانیۃ ردالمحتار هذا ما عندی والعلم الحقیقی عند اللہ تعالیٰ

کتبہ اشرف علی عفی عنہ

من اجاب فقد اجاد واصاب فیما افاد حد رہ محمد عبدالغفار عفی عنہ

رب العباد بجاه الرسول و الہ الامجاد

الجواب صحیح: شیر علی عفی عنہ، قد اصاب من اجاب

(امداد ج ۱ ص ۲۳)

محمد صدیق دیوبندی

تقبیل ابہامین در اقامت و اذان بر نام مبارک ﷺ

السوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ جس وقت مؤذن اقامت میں اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ بولے تو سننے والا دونوں انگوٹھوں کو چوم کر دونوں آنکھوں پر رکھے یا نہیں؟ اگر رکھنا ہے تو آیا جائز آیا مستحب آیا واجب آیا فرض ہے اور جو شخص اس کا مانع ہووے اس کا کیا حکم ہے؟ اور اگر نہیں رکھتا ہے تو آیا مکروہ تحریمہ آیا حرام ہے؟ اور مرکب اس فعل کا ہووے اور اس کا جو حکم کرے اس کا کیا حکم ہے بیضا تو جڑوا، جدید یہ کہ اذان پر قیاس کر کے تحریر نہ فرمادیں بلکہ در صورت جواز یا عدم جواز کسی کتاب معتبر سے عبارت نقل کر کے تحریر فرمادیں؟

الجواب: اول تو اذان ہی میں انگوٹھے چومنا کسی معتبر روایت سے ثابت نہیں اور جو کچھ بعض لوگوں نے اس بارہ میں روایت کیا ہے وہ محققین کے نزدیک ثابت نہیں چنانچہ شامی بعد نقل عبارت کے لکھتے ہیں و ذکر ذلک الجراحی و اطال ثم قال ولم یصح فی المرفوع من کل هذا شئی انتہی (جلد ۱ ص ۲۶۷) مگر اقامت میں کوئی ٹوٹی پھوٹی روایت بھی موجود نہیں، پس اقامت میں انگوٹھے چومنا اذان کے وقت چومنے سے بھی زیادہ بدعت اور بے اصل ہے، اسی واسطے فقہاء نے اس کا بالکل انکار کیا ہے یہ عبارت شامی کی ہے ونقل بعضهم ان القہستانی کتب علی ہامس نسخة ان هذا مختص بالاذان و اما فی الاقامة فلم یوجد بعد الاستقصاء التام والتبع ۱۲

جلد اول، ص ۲۶۷، محرم ۱۳۰۱ھ، (امداد ج ۳ ص ۵۷)

ایضاً: السوال: اذان کے وقت محمد رسول اللہ کہنے پر ہاتھ چومنا کیسا ہے؟ ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ آنکھوں پر لگانے سے دکھتی نہیں۔

الجواب: اذان کے وقت جو عادت ہے انگوٹھوں کے چومنے کی یہ فی نفسہا کا عمل تھا لیکن اب اس کو ثواب اور تعظیم اسم مبارک نبویؐ سمجھ کر کرتے ہیں۔ اس نئے ناجائز ہے اور اگر

اعتقاد نہ ہو تو شبہ پڑے گا اس لئے درست نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلہ اتم واحکم۔

۳ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ (امداد، ج ۴، ص ۸۴)

ایضاً۔ السؤال: تقبیل الایہامین یعنی بوقت کہنے مؤذن کے اشہدان محمد رسول اللہ بنام محمد ﷺ ناخن دونوں انگوٹھوں کے چوم کر آنکھوں پر رکھنے بدعت ہیں یا سنت اگر اس کی کوئی اصل ہو تو وہ حدیث یا اثر جس قدر تعداد میں ذہن مبارک میں ہوں بقید نام کتاب حدیث باب و فصل وصفہ مرقوم فرما کر ممنون و مشکور فرماویں، ایک دفعہ کسی صاحب نے اس کے متعلق دو حدیثیں دو کتابوں سے پیش کی تھیں، اگرچہ ضعیف تھیں لیکن کتابیں یاد نہیں رہیں، اللہ جواب سے جلدی سرفرازی عطا فرماویں، والسلام علی من اتبع الهدی نیز اگر وہ حدیثیں ضعیف ہوں تو ارشاد ہو کہ ان پر عمل کرنے کا شریعت میں کیا حکم ہے؟

الجواب: مقاصد حسنہ سخاوی میں ان روایات کی تحقیق ہے، ان کا مضمون صرف یہ ہے کہ یہ عمل ہے رد یعنی آشوب چشم کا مگر اب لوگ اس کو دین سمجھ کر کرتے ہیں تو بدعت ہونا ظاہر ہے اور صحیح نیت پر بھی تہہ ہے اہل بدعت کے ساتھ اس لئے ترک لازم ہے۔

۱۹ ربیع الثانی ۱۳۳۷ھ (تمتہ خامسہ ص ۸۳)

مصافحہ بعد نماز

السؤال: چہ می فرمایند علماء دین در بارہ کثرت مصافحہ بروز جمعہ و بعد نماز عیدین و بعد نماز پنجگاہ بخصوصیت وقت مصافحہ بدعت قبیحہ می شود یا موجب ثواب عظیم؟

الجواب: مصافحہ کردن مطلقاً سنت ست بوقت خاص مخصوص نیست پس تخصیص آں بروز جمعہ و عیدین و بعد نماز پنجگاہ و تراویح بے اصل است ہاں اگر در ہمیں اوقات کے بعد مدت ملاقات شود یا مصافحہ کردن مضائقہ ندارد نہ ایں کہ از خانہ یا مسجد یا عیدگاہ ہمراہ آیند و پس از نماز مصافحہ و معافقہ کنند واللہ اعلم

(امداد، ج ۴، ص ۵۸)

فاتحہ رسی

السؤال: طریقہ فاتحہ گذشتگان اعنی سوم و دہم و چہلم و ششماہی و سالیانہ کہ دریں دیار مردوح است دریں بعض علماء اختلاف می کنند بدعتہ شنیدہ کردہ می گویند و اقوال چند بردستی اوست و بعض

ہم می گویند کہ طعائے کہ بعد موتے بہ نیت ثواب پرند بردوست برداشتہ فاتحہ دہند آں طعام باعث فاتحہ گندہ شود کہ طریقہ فاتحہ در زمان نبویؐ، اصحابؓ، مجاہدینؓ و تابعینؓ نبود و طعام

و شیرینی کہ نیاز بزرگان مردار است؟

الجواب: سوم و دہم و چہلم وغیرہ ہمہ بدعات و ماخوذ از کفار ہنود است و آنکہ طعام رو بردنہادہ چیزے می خوانند این ہم طریقہ ہنود است ترک چنین رسوم واجب است کہ ”من تخبہ بقوم فہو منہم و ہر گاہ طعام بخشیں بدعات متلیس شد بہتر آنکہ این چنین طعام خوردہ شود کہ دع مایر بیک الی مالا یر بیک و طعام شیرینی کہ نیاز بزرگان می باشد درود جہت است۔ بعضے جہال بہ نیت تقرب بدیشاں و طلب مراد ہا از ایشاں می کنند این شرک است و این چنین طعم یا شیرینی خوردن حرام است و مَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ و بعضے محض برائے خدای کنند و نیت می دارند کہ خدا تعالیٰ ثوابش بروح فلانے بزرگ رساں این جائزست و چنین طعام و شیرینی ہم حلال۔ واللہ اعلم۔

(امداد، ج ۳، ص ۵۸)

ایضاً۔ السؤال: موتی کے لیے جو ایصال ثواب کیا جاتا ہے اس کی دو صورتیں ہیں ایک تو قرآن پڑھ کر اس کا ثواب بخش دیتے ہیں، دوسرے کچھ کھانا وغیرہ پکا کر اس کا ثواب بخشتے ہیں۔ پہلی صورت تو بہت صاف ہے مگر کھانا کھا کر جو ایصال ثواب کیا جاتا ہے اس کا طریقہ عموماً دیکھا جا رہا ہے کہ ایک شخص کھانا لے کر بیٹھتا ہے اور کچھ آیات قرآنی پڑھ کر ان آیات اور کھانے کا ثواب موتی کو بخش دیتا ہے۔ اس کے بعد وہ کھانا کسی کو دے دیا جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ کھانا محتاجوں کو دینے اور کھلانے سے قبل کون سے ثواب کو لوگ موتی کے لئے بخشتے ہیں؟ یہ صورت جائز ہے یا ناجائز اور اس صورت میں علاوہ آیات قرآنی کھانے کا کچھ ثواب میت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟ اگر پہنچتا ہے تو وہ کون سا ثواب ہے جو محتاجوں کو کھانا کھلانے سے قبل حاصل ہو جاتا ہے۔

الجواب: یہ رسم محض نادانوں کی ہے، اطعام سے پہلے طعام کا ثواب پہنچانے کے کوئی معنی نہیں۔ ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ (النور، ص ۷ ربیع الاول ۱۳۵۵)

ایضاً: السؤال: نمبر ۱: ایصال ثواب دختر متوفات میں آنحضرت ﷺ کو بھی شریک کیا جاوے یا بلا شرکت صرف متوفات کا نام لیا جائے۔ اور درود شریف اول و آخر پڑھا جاوے جو نا طریقہ افضل ہو اس سے حضرت مطلع فرماویں، مثلاً یسین شریف پڑھ کر یہ کہا جاوے کہ اس کا ثواب آنحضرت ﷺ مع اصحاب کو پہنچے اور متوفات کو پہنچے۔

نمبر ۲: ایصال ثواب بالاشتراك یا بالافراد۔

نمبر ۳: اور مردہ کو جو ثواب پہنچتا ہے بلا شرکت صلعم وہ مردہ اس ثواب کو آنحضرت ﷺ کی

خدمت میں پیش کرتا ہے جیسا کہ ہم رشتہ مکتوب ملفوف میں لکھا ہے یہ حدیث سے ثابت ہے یا حضرت مجدد کا محض کشف ہے، بیذا تو جروا؟
الجواب - مکتوب کے متعلق جو تحقیق ذیل میں آتی ہے اس سے سب سوالوں کا جواب ہو جاوے گا۔

نقل مکتوب

از مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی دفتر سوم (مکتوب نمبر ۲۸)
اس بیان میں کہ مردوں کی ارواح کو صدقہ کرنے کی کیفیت کیا ہے؟ ملا صالح ترک کی طرف صادر فرمایا ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین ہدانا، ایک دن خیال آیا کہ اپنے قریبی رشتہ دار مردوں میں سے بعض کی روحانیت کے لئے صدقہ کیا جائے اس اثناء میں ظاہر ہوا کہ اس نیت سے اس میت مرحوم کو خوشی حاصل ہوئی اور خوش و خرم نظر آئی جب اس صدقہ کے دینے کا وقت آیا پہلے حضرت رسالت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس صدقہ کی نیت کی جیسی کہ عادت تھی بعد ازاں اس میت کی روحانیت کے واسطے نیت کر کے دے دیا اس وقت اس میت میں ناخوشی اور اندوہ محسوس ہوا، اور کلفت و کدروت ظاہر ہوئی اس حال سے بہت متعجب ہوا اور ناخوشی اور کلفت کی کوئی وجہ ظاہر نہ ہوئی حالانکہ محسوس ہوا کہ اس صدقہ سے بہت برکتیں اس میت کو پہنچی ہیں لیکن خوشی اور سرور اس میں ظاہر نہیں ہوا۔

اسی طرح ایک دن کچھ نقدی آنحضرت ﷺ کی نذر کی اور اس نذر میں تمام انبیاء کرام کو بھی داخل کیا اور انکو آنحضرت کا طفلی بنایا اس امر میں آنحضرت ﷺ کی مرضی و رضامندی ظاہر نہ ہوئی، اسی طرح بعض اوقات جو میں درود بھیجتا تھا اگر اسی مرتبہ میں تمام انبیاء پر بھی درود بھیجتا تو اس میں آنحضرت ﷺ کی مرضی ظاہر نہ ہوتی، حالانکہ معلوم ہو چکا ہے کہ اگر ایک کی روحانیت کے لئے صدقہ کر کے تمام مومنوں کو شریک کر لیں تو سب کو پہنچ جاتا ہے اور اس شخص کے اجر سے جس کی نیت پر دیا جاتا ہے کچھ کم نہیں ہوتا اِنَّ رَبَّکَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) بے شک رب تیرا بڑی بخشش والا ہے) اس صورت میں ناخوشی اور ناراضگی کی وجہ کیا ہے، مدت تک یہ مشکل بات دل میں کھکتی رہی آخر اللہ تعالیٰ کے فضل سے ظاہر ہوا کہ ناخوشی اور کلفت کی وجہ یہ ہے کہ اگر صدقہ بغیر شرکت کے مردہ کے نام پر دیا جائے تو وہ مردہ اپنی

طرف سے اس صدقہ کو تحفہ اور ہدیہ کے طور پر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں لے جایگا اور اس کے ذریعہ سے برکات و فیوض حاصل کرے گا۔ اور اگر صدقہ دینے والا خود آنحضرت ﷺ کی نیت کرے گا تو میت کو کیا نفع ہوگا شرکت کی صورت میں اگر صدقہ قبول ہو جائے تو میت کو صرف اسی صدقہ کا ثواب ملے گا اور اس صدقہ کے تحفہ اور ہدیہ کرنے کے فیوض و برکات بھی حبیب رب العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پائے گا اسی طرح ہر شخص کے لئے جس کو شریک کریں، یہی نیت موجود ہے کہ شرکت میں ایک درجہ ثواب ہے اور عدم شرکت میں دو درجہ کہ اس کو مردہ اپنی طرف سے اس کو پیش کر سکتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ہدیہ و تحفہ جو کسی غریب کسی بزرگ کی خدمت میں لے جائے بغیر کسی کی شرکت کے اگرچہ طفیلی ہو تو اس تحفہ کا خود پیش کرنا بہتر ہے یا شرکت کے ساتھ کچھ شک نہیں کہ بغیر شرکت کے بہتر ہے اور وہ بزرگ اپنے بھائیوں کو اپنے پاس سے دے دے تو اس بات سے بہتر ہے کہ یہ شخص بے فائدہ دوسروں کو داخل کرے اور آل و اصحاب جو آنحضرت ﷺ کے عیال کی طرح ہیں ان کو جو طفیلی بنا کر آنحضرت ﷺ کے ہدیہ میں داخل کیا جاتا ہے پسندیدہ اور مقبول نظر آتا ہے، ہاں متعارف ہے کہ ہدایات مرسولہ میں اگر کسی بزرگ کے ساتھ اس کے ہمسرین کو شریک کریں تو اس کے ادب و رضامندی سے دور معلوم ہوتا ہے اور اس کے خادموں کو طفیلی بنا کر ہدیہ بھیجیں تو اس کو پسند آتا ہے، کیونکہ خادموں کی عزت اسی کی عزت ہے، پس معلوم ہوا کہ زیادہ تر مردوں کی رضامندی صدقہ کے افراد میں ہے نہ صدقہ کے اشتراک میں لیکن چاہئے کہ جب میت کے لئے صدقہ کی نیت کریں تو اول آنحضرت ﷺ کی نیت پر ہدیہ جدا کر لیں، بعد ازاں اس میت کے لئے صدقہ کریں، کیونکہ آنحضرت ﷺ کے حقوق دوسروں کے حقوق سے بڑھ کر ہیں اس صورت میں آنحضرت ﷺ کے طفیل اس صدقہ کے قبول ہونے کا بھی احتمال ہے، یہ فقیر مردوں کے بعض صدقات میں جب نیت کے درست کرنے کے لئے آپ کو عاجز معلوم کرتا ہے تو اس سے بہتر علاج کوئی نہیں جانتا کہ اس صدقہ کو آنحضرت ﷺ کی نیت پر مقرر کر دے اور اس میت کو ان کا طفیلی بنائے امید ہے کہ ان کے وسیلہ کی برکت سے قبول ہو جائے گا علماء نے فرمایا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا درود اگر یاد سمعہ سے بھی ادا کیا جائے تو مقبول ہے اور آنحضرت ﷺ تک پہنچ جاتا ہے، اگرچہ اس کا ثواب درود بھیجنے والے کو نہ ملے کیونکہ اعمال کا ثواب نیت کے درست کرنے پر موقوف ہے اور آنحضرت ﷺ کے قبول کے لئے جو مقبول و محبوب ہیں بہانہ ہی کافی ہے۔ آیت کریمہ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا۔

آنحضرت ﷺ کی شان میں نازل ہوئی ہے علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ وعلیٰ جمیع
اعوانہ الکرام من الانبیاء والعلماء العظام الی یوم القیام۔
تحقیق متعلق مکتوب

اس مکتوب کے مضمون کی بناء کوئی منقول نہیں، غایت مانی الباب کشف ہو سکتا ہے اور وہ
بھی صرف اول کا حصہ یعنی شرکت میں سرور نہ ہونا باقی آخر کا حصہ یعنی ناخوشی کی وجہ یہ محض
ذوق معلوم ہوتا ہے جو اصطلاحی کشف نہیں اور اگر اس میں داخل بھی ہوا یہ واقعات میں بالکل
ادنیٰ درجہ کا کشف ہے اور کشف کسی درجہ کا بھی حجت نہیں خصوص غیر صاحب کشف کے لئے
اس لئے اس کی رعایت و اتباع کسی درجہ میں بھی مطلوب نہیں خصوص جب ذوق بھی ذوق کو نہ
لگے کیونکہ ہدیہ پیش کرنا شرکت میں بھی ممکن ہے اپنا حصہ پیش کر سکتے ہیں، اگر عدم سرور کے
اکتشاف کو صحیح بھی مان لیا جاوے تو اس کی بناء غالباً دوسری ہے اور وہ موقوف ہے ایک مقدمہ پر
وہ یہ ہے کہ بعض امور طبعیہ بعد وفات بھی باقی رہتے ہیں چنانچہ حدیث عروج روح اور دوسری
ارواح کا استقبال اور ان کا اس سے متکلفین کا پوچھنا اور پھر کسی روح کا یہ کہنا کہ ذرا اس کو دم
لینے دو، یہ سب دلیل ہے اس دعوے کی، جب یہ مقدمہ معلوم ہو گیا تو سمجھئے کہ یہ امر طبعی ہے کہ
کوئی چیز بڑے اور چھوٹے کو شرکت میں دی جاوے تو چھوٹا آدمی اس کی تقسیم میں شرماتا ہے
اسی طرح وہاں ممکن ہے اسی طرح بڑا شخص اگر دوسرے شرکاء کا احترام بڑوں کا سا کرتا ہو وہ
بھی ان کو اپنا طفیلی بناتا ہوا شرماتا ہے اور جن کے ساتھ تعلق خادمیت و مخدومیت جیسا ہے جسے
اپنے اتباع ان کے طفیلی بنانے سے بھی نہیں شرماتا مگر بنو ز امر طبعی کا وقوع برزخ میں خود ثابت
نہیں، اس لئے میرے نزدیک ایسے امور کسی درجہ میں بھی لحاظ کے قابل نہیں، پس جس طرح
دل چاہے ایصال کرے خواہ کسی عزیز کو ایصال ثواب کرنے کے وقت حضور ﷺ کو شریک کرے
یا نہ کرے اور درود شریف دعا کے آداب سے ہے، تلاوت کے آداب سے نہیں اور ایصال
ثواب کی کسی صورت کی ترجیح دوسری صورت پر کسی دلیل سے ثابت نہیں، اور نہ یہ کہیں ثابت
ہے کہ مردہ اپنا ثواب حضور اقدس ﷺ کے حضور میں پیش کرتا ہے اس سے سب سوالات کا
جواب ہو گیا۔ ۲۵ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ (النور، ص ۷، ربیع الاول ۵۵ھ)

شہادت نامہ خواندن

السوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ ایام محرم الحرام میں شہادت نامہ

پڑھنا منع عام نہیں، اور حالات سید الشہداء علیہ السلام بیان کرنا جائز ہے یا نہیں جیسا کہ اکثر ہندوستان میں عادت ہے۔ کیونکہ حضرت غوث پاک و حضرت امام غزالیؒ نے غیۃ الطالبین اور احیاء العلوم میں اس امر کو حرام و مکروہ اور شعار و رافض سے فرمایا ہے مثل مشاجرہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے۔ پس آپ کو اس امر کی تشریح بخوبی فرمانا چاہیے کہ آیا پڑھنا شہادت نامہ کا جائز ہے یا نہیں، اور جائز ہے تو کس طور پر اور کس صورت سے؟

الجواب: فی الحقیقت واقعہ جانکاہ جناب سید الشہداء حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ وعن اخیائہم و سخط علی قاتلیہ و اعدائہم، اس قابل ہے کہ اگر تمام زمین و آسمان و حور و ملک و جن و انس و جمادات و نباتات و حیوانات قیامت تک یہ کہہ کر رو دیں گے۔

صَبَّتْ عَلَیْ مَصَانِبِ لَوَانِہَا صَبَّتْ عَلَی الْاِیَامِ صِرْنَ لِبَا لِبَا
تو بھی تھوڑا ہے، مگر خیال کرنے کی بات ہے جن کی محبت میں رو دیں چٹیں تو جو حرکات ان کی خلاف طبع ہوں ان کا ارتکاب ان حضرات کے ساتھ سخت عداوت کرنا ہے۔
دوستی بے خرد چوں دشمنی ست

پس بیت کذائیہ باجماع مردمان جاہلان بخصوص ایام عشرہ محرم الحرام یہ بیان غیر واقعی و روایات موضوعہ بحركات غیر مشروع و افعال ناجائز و نوحہ حرام شہادت نامہ پڑھنا بحسب ارشاد حضرت غوث الثقلین و حضرت امام غزالیؒ بے شک بدعت اور شعار و رافض ہے احتراز اس سے واجب ہے، عن ابی اوفی رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن المراثی و فی حدیث من تشبه بقوم فهو منهم و کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار۔ اور خصوصاً انہی لوگوں کی مجلس میں جانا اور وبال میں شریک ہونا سخت مذموم اور قبیح ہے من کثر سواد قوم فهو منهم و من رضی عمل قوم کان شریک من عمل بہ رواہ الدیلمی عن ابی مسعود رضی اللہ عنہ کذا ذکر السیوطی فی جمع الجوامع، ہاں البتہ اگر گاہے گاہے بہ نیت بطور ذکر بزرگانِ بلا تعین یوم و بلا التزام اجتماع مجمع بروایات صحیحہ معتبرہ بلا شرکت و رافض بدون افعال و اقوال نامشروع پڑھے اور غمگین ہو (یعنی طبعاً نہ کہ قصداً و اہتماماً) باعث خیر و برکت ہے۔

اعد ذکر اهل البيت لی ان ذکر ہم

هو المسک ما کررة يتضوع

دفع بعض شبہات متعلقہ مسلک حضرت حاجی صاحب مرحومؒ

و خلفائے ایشاں

السوال: بخدمت ذوالجود والکرم مولانا مقتدانا مولوی اشرف علی صاحب مدنیو ضمیمہ، ہیں از اسلام مسنون معروض آنکہ اگرچہ میں ایک شخص اجنبی ہوں لیکن بعض اعتبارات سے اپنے آپ کو زمرہ خدام میں تصور کرتا ہوں اور اس بناء پر بے تکلفانہ ایک تکلیف خاص دینے کی جرات کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ مجھ کو حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی قدس اللہ سرہ العزیز کے ساتھ بعض وجوہات سے ہمیشہ سے ایک عقیدہ قلبی ہے، اور جو حضرات حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ واسطہ و ارادت رکھنے والے ہیں ان کے ساتھ بھی دلی اخلاص ہے، اور بالخصوص حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی مدظلہم العالی کے ساتھ جن کے محامد خود حضرت حاجی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بعض تالیفات میں بالتخصیص ارقام فرمائے ہیں اور اپنے معتقدین کو ان کی جانب رجوع دلانے کی ہدایت فرمائی ہے ایک خاص ارادت ہے لیکن بعض اوقات بعض مخالفین اور مبتدعین کے بعض اعتراضات اور شبہات کی وجہ سے جو حضرت حاجی صاحبؒ اور حضرت مولانا سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض معمولات اور معتقدات کے مختلف فیہ ہونے کی بارہ میں کیے جاتے ہیں اور جن کا جواب معقول اپنے آپ سے بن نہیں پڑتا، طبیعت کو ایک غلبان پیدا ہو جاتا ہے، اس لئے میں چاہتا ہوں کہ ان شبہات کا دفعیہ مخالفین کے جواب اور نیز اپنی تشفی قلب کے واسطے آپ کے ذریعہ سے کروں کیوں کہ اول تو مخالفین کو ایسے شبہات پیدا کرنے کے لئے جو زیادہ جرأت اور قوت ہو گئی ہے وہ رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ کی اشاعت ہے اور یہ رسالہ آپ ہی کا شائع کیا ہوا ہے اگر آپ نے اس کے ساتھ ایک مضمون بطور ضمیمہ کے بھی اضافہ فرمایا ہے جو صرف ہم جیسے معتقدین کے لئے فی الجملہ باعث طمانیت ہو سکتا ہے لیکن تاہم وہ مضمون اس اصلی تحریر کے مطلب پر کوئی کافی دانی اثر پیدا نہیں کر سکتا، اور مخالفین اس کو نظر تام سے دیکھتے اور قابل قبول قرار نہیں دیتے بلکہ اس تقریظ کے مضمون سے جو رسالہ در منظم اور مولفہ شاہ عبدالحق صاحب مہاجر کی: "حضرت حاجی صاحبؒ نے ارقام فرمائی ہے، اس اصلی مضمون رسالہ فیصلہ کی تائید ہوتی ہے، دورے یہ کہ جناب کی تحریرات جس قدر اس وقت تک میرے مطالعہ سے گذری ہیں ان کو تعصب و تشویش و نفسانیت سے مبرا اور انصاف اور حقانیت اور معقولیت سے مملو پایا، جو مخالف کو موافق اور حق شناس کو حق پسند بنانے کا ایک اعلیٰ ذریعہ ہے تیسرے یہ کہ غالباً آپ کو ان فتاویٰ کا حال بھی معلوم ہوگا جو اہل ہند نے کسی کسی مسئلہ مختلف فیہ کی

نسبت مکہ معظمہ سے طلب کئے تھے، اور اس کا جواب بعض مخالفین کی حسب منشا ملا۔ اور جن پر مخالفین حضرت حاجی صاحب کی مہر اور دستخط ہونا بھی بیان کرتے ہیں چوتھے یہ کہ جہاں تک مجھ کو تحقیق ہوا ہے آپ اسی کار خیر کے متعلق عرائض کے جواب دیئے اور اپنے اوقات عزیز کے صرف کرتے ہیں بخیاں اصلاح حال و قال مومنین و حقوق المسلمین در لُغ بھی نہیں فرماتے ہیں لہذا وہ شبہات ذیل میں گزارش کر کے امیدوار ہوں کہ بمقتضائے شفقت و ہمدردی اسلامی تفصیلی جواب ان کا مرحمت ہو تاکہ آئندہ کے لئے اس قسم کے خلجان سے جو دوسواں شیطانی کہے جانے کے لائق ہیں طبیعت محفوظ رہے اور مخالفین کو جواب دے کر ساکت کرنے کا موقع ملے۔

شبہ اول : یہ ہے کہ حضرت حاجی صاحبؒ کے بعض معتقدات معمولات جو ان کے رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ ہے یا تقریظ مندرج رسالہ در منظم سے یا بعض دیگر فتوے ہم مضمون رسالہ مذکور پر دستخط اور مہر ہونے سے یا ان معتقدات اور معمولات کی نسبت بعض اشخاص معتد کی چشم و پد اور گوش زد احوال و اقوال بیان کرنے سے ثابت ہوتے ہیں آیا واقعی تھے یا یہ اقوال و افعال بخلاف اپنے ذاتی عقیدہ کے کسی مصلحت پر مبنی تھے و برعایت شریف و اہالیان مکہ معظمہ وغیرہ حضرت سے سرزد ہوتے تھے، اگر بخلاف عقیدہ واقعی تھے تو یہ صورت تقیہ کی اور شعار و روافض ہے جو حضرت کے کمالات ظاہری اور باطنی کے بالکل منافی ہے اور اگر موافق عقیدہ واقعی تھے تو ان حضرات کے جو حضرت سے واسطے ارادت اور خلافت رکھتے ہیں ان معتقدات اور معمولات کو بدعت اور ضلالت کہنے کا حضرت حاجی صاحبؒ کے اوپر کیا اثر ہوا اور ان حضرات کے حق میں کیا نتیجہ پیدا ہوا۔

دوسرا شبہ : یہ ہے کہ آیا مرید اور خلیفہ کو من کل الوجوہ اتباع شیخ کی ضرورت ہے یا نہیں اور اگر نہیں ہے اور صرف اور ادا و اشغال متعلقہ طریقت میں اتباع کافی ہے اور دیگر مسائل شرعیہ میں اپنے علم و اجتہاد سے کام لینے کا مجاز حاصل ہے تو اس صورت میں احکام شرعیہ میں شیخ کے عمل بخلاف سے مرید کے قلب میں عظمت شیخ جیسا کہ چاہیے تاہم نہیں رہ سکتی، بلکہ شیخ کے عقائد اور اعمال بزعیم مرید خلاف شرع اور سنت ہوں گے تو شیخ کے ساتھ ارادت بھی کسی طرح باقی نہیں رہ سکتی اور ایسی حالت میں خود شیخ لائق مشیت مہو رہیں ہو سکتا اس لئے جب شیخ کو قطع نظر علم ظاہری کے اپنے کشف باطنی اور نور عرفاں سے بالخصوص ایسے مسائل میں جو ان کے اور ان کے مریدوں کے فیما بین مابہ الاختلاف ہوں، حق باطل اباحت و ضلالت میں تمیز نہ ہو سکے تو وہ بھی ترقی مدارج و طے منازل الی اللہ کا ذریعہ کیونکر بن سکتا ہے، یا کیونکر بنایا جاسکتا ہے، اور وہ کامل مکمل کیونکر متصور ہو سکتا ہے اور اگر یہ کہا جاوے کہ ایسے مسائل فرعیہ کا اختلاف قلبی بات

ہے اور اس سے معاملات طریقت میں کچھ ہرج مہرج نہ نہیں ہے اول تو یہ اختلاف ایسا ادنیٰ درجہ کا نہیں ہے دوسرے اس کے تسلیم کرنے میں طالبان حق کو کسی عالم و کامل متبع سنت شیخ کی تلاش کرنے کی جو ایک ضروری بات قرار دی گئی ضرورت باقی نہیں رہتی بلکہ ہر صوفی مشرب ان اشغال معینہ و معمولات کی تعلیم اور بذریعہ بیعت داخل سلسلہ کرنے۔۔۔۔۔ کے لئے کافی ہو سکتا ہے اور اگر مرید اور خلیفہ کو اتباع کامل کی ضرورت ہے اور مرشد کے ساتھ ہم خیال و ہم عقیدہ و ہم عمل ہونا ضروری ہے تو بوجہ اختلاف مسائل معلومہ متذکرہ شبہ اول ان حضرات کے اندر ان کا فقدان ظاہر ہے پس ایسی حالت میں ان حضرات کی خلافت خلافت راشدہ کیونکر تسلیم ہو، اور اگر نہ تسلیم ہو تو حضرت حاجی صاحبؒ کے وہ فرمان جو یا تخصیص حضرت مولانا رشید احمد کے حق میں نافذ ہوئے ہیں کیا معنی رکھتے ہیں اور کس بناء پر ہیں، اور اگر ہر دو حضرات کے معتقدات اور معمولات یکساں قرار دی جائیں تو تطبیق کس طریقہ سے کی جاوے اور قطع نظر دیگر مضامین کے حضرت حاجی صاحبؒ کے رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ کے لئے ایک شرح پر از تاویلات کثیرہ مطلوب ہوگی۔

تیسرا شبہ: یہ ہے کہ حضرت حاجی صاحبؒ کے خلفاء میں باعتبار اختلاف بعض معتقدات و معمولات معلومہ کے دو فریق ہیں اور ہر فریق علماء کا ہے، جن میں ایک فریق مولوی احمد حسن صاحب کانپوری اور شاہ عبدالحق صاحب مہاجر مکی، مولوی عبدالمسیح صاحب میرٹھی وغیرہ کا ہے۔ جن کے معتقدات و معمولات مثل حضرت حاجی صاحبؒ و دیگر متقدمین صوفیہ کرام پیشوایان سلسلہ چشتیہ صابریہ قدسیہ کے ہیں اور دوسرا فریق مولوی رشید احمد صاحبؒ و مولوی اشرف علی صاحبؒ و مولوی محمد قاسم صاحبؒ مرحوم وغیرہ کا ہے، جو ان معتقدات و معلومات کو بدعت و ضلالت بلکہ اس سے بھی زیادہ بدتر کہتے ہیں کہ نوبت بشرک و کفر تک پہنچاتے ہیں۔ پس ان ہر دو فریق میں سے خلافت راشدہ کس فریق کی محصور ہو سکتی ہے اور حضرت حاجی صاحبؒ کا ایسے دو مختلف العقیدہ والعمل اشخاص کو خلافت عطا فرمانا کیا عمل ہے؟

پس یہ ہیں وہ اعتراضات و شبہات جن کے جوابات معقول دینے میں اور مخالفین نامعقول کو معقول کر دینے میں مجھ جیسے کم علم مجاہد خانوادہ امدادیہ کو دشواری ہوتی ہے، پس اگر والا جناب توجہ فرمائیں اور ان امور کا جواب مفصل تحریر فرمائیں تو قطع نظر اس کے کہ مخالفین کے جواب دینے میں سہولت ہو جاوے بمصداق لفظ من قلبی کے موافقین کے انشراح خاطر کے لئے بھی بے غایت بکار آمد اور مفید ہو۔ زیادہ بجز نیاز کے کیا عرض کیا جاوے۔ فقط والسلام

الجواب: مکرری السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

بعض امور فی نفسہ مباح و جائز ہوتے ہیں مگر مفاسد عارضہ سے قبیح ہو جاتے ہیں، جیسے اعمال متنازعہ فیہا فی زمانہ مثل مجلس مولد شریف و فاتحہ و گیارہویں وغوہا ان میں دو طرح کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ اول یہ کہ ان مفاسد کو قبیح نہ سمجھے یہ اختلاف ضلالت و معصیت ہے۔ دوم یہ کہ ان مفاسد کو قبیح سمجھے اور ان مفاسد کے ساتھ ان اعمال کی بھی اجازت نہ دے مگر بوجہ حسن ظن اور عوام الناس کے حالات تفتیش نہ کرنے سے یہ سمجھ کر کہ لوگ ان مفاسد سے بچتے ہوں گے یا بچ جاویں گے، اجازت دیدی۔ سو یہ اختلاف فی الواقع مسئلہ میں اختلاف نہ ہوا بلکہ ایک واقعہ کی تحقیق کی غلطی ہے جو کہ علم و فضل یا ولایت بلکہ نبوت کے ساتھ بھی جمع ہو سکتی ہے اور اس سے عظمت یا شان یا کمال اور قرب الہی میں کچھ فرق نہیں آتا: اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ دُنْيَاكُمْ خود حدیث میں ہے۔ حضرت عمرؓ کا مشورہ در باب بشارت یا حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا باوجود صدور حکم نبوی ﷺ در باب اجراء حد زنا ایک جاریہ کے زچہ ہونے کی وجہ تعمیل حکم میں التوا کرنا اور حضور ﷺ کا اس کو پسند فرمانا خود احادیث صحیحہ میں آیا ہے امید ہے کہ میرے اس مختصر مضمون سے سب شبہات حل ہو گئے ہوں گے مگر احتیاطاً کسی قدر مفصل بھی عرض کرتا ہوں۔

شبہ اول کا جواب یہ ہے کہ حضرت صاحبؒ کے وہی عقائد ہیں جو اہل حق کے ہیں اور حضرت کا ان اعمال میں شریک ہونا یا تحریر یا تقریر اذان فرمانا نعوذ باللہ منی فساد عقیدہ پر نہیں ہے، نہ تقیہ پر ہے، بلکہ چونکہ یہ اعمال فی نفسہا جائز ہیں ان کو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور گمان یہ تھا کہ فالین یا مخاطبین یا حاضرین مجلس بھی ان مفاسد سے مبرا ہوں گے تو بعض جگہ یہ گمان صحیح تھا اور بعض جگہ حسن ظن کا غلبہ تھا اور یہی صورت اکثر تھی اور جو لوگ بدعت اور ضلالت کہتے ہیں نفس افعال کو نہیں کہتے حضرت پر اثر پہنچے، بلکہ مفاسد کو کہتے ہیں جس سے حضرت خود بری ہیں پس حضرتؒ کے قول و فعل کا خلاصہ یہ نکلا کہ یہ افعال بلا مفاسد جائز ہیں اور فتویٰ علماء کا حاصل یہ ہوا کہ یہ افعال مع الفساد ناجائز ہیں سو اس میں کچھ اختلاف نہ ہوا البتہ یہ امر کہ آیا اکثر مواقع میں یہ مفاسد موجود ہیں یا نہیں اس میں حضرت اور علماء کا اختلاف رہا ہے، سو یہ ایک واقعہ میں اختلاف ہے جیسے زید کے کھڑے ہونے میں، اس میں اگر حضرتؒ کو صحیح خبر تحقیق نہ ہو تو حضرتؒ پر الزام و ملامت نہیں، اور نہ اختلاف کرنے والوں کو اس کے خلاف سے کوئی ضرر۔

دوسرے شبہ کا جواب: یہ ہے کہ جو امر یقیناً خلاف ہو اس میں شیخ کا اتباع مرید کو

ضرور نہیں اور جو امر ایسا ہو کہ شیخ کا عقیدہ اس میں صحیح ہے اور کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے عمل خلاف مصلحت ہو گیا، چونکہ فی نفسہ وہ امر خلاف شرع نہیں حسن عقیدہ و نیت سے شیخ نے کیا ہے وہ خلاف شرع نہیں ہے۔ اس لئے شیخ کی عظمت مرید کے قلب سے ذرہ برابر نہیں گھٹ سکتی، مثلاً اگر کسی شخص نے ہمارے پیغمبر ﷺ کو کھانے میں زہر ملا کر کھلا دیا، اور آپ ﷺ کو اس وقت خبر نہ ہوئی تو صحابہؓ کے قلب سے یہ سمجھ کر کہ حضور ﷺ نے زہر نوش فرمایا ہرگز عظمت کم نہیں ہو سکتی بلکہ یہی کہا جاوے گا کہ آپ ﷺ نے تو کھانا حلال نوش فرمایا ہے مگر زہر کی اطلاع حضور ﷺ کو نہ ہوئی ورنہ ہرگز نوش نہ فرماتے اور اس بناء پر مرید افعال شیخ کو خلاف شرع نہ سمجھے گا جو عظمت کم ہو اور کشف باطن اور نور عرفان سے حق و باطل کا انکشاف کسی درجہ میں مسلم سہی مگر یہاں تو حق و باطل میں شیخ کو القباس ہی نہیں جو انکشاف کی حاجت ہو، اس کا انکشاف تو حاصل ہے کہ فلاں طور پر حق ہے اور فلاں طور پر باطل ہے صرف ایک واقعہ جزئیہ اس کی نظر سے مخفی ہے جس کا مخفی ہونا انبیاء سے بھی مستبعد نہیں خود حدیث میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ میں بشر ہوں شاید کوئی شخص اپنے دعویٰ پر حجت شرعیہ قائم کر کے مقدمہ جیت لے اور اس کا حق نہ ہو اور میں اسے دلا دوں، تو وہ دوزخ سے حصہ لے رہا ہے۔

ظاہری حجت پر حضور ﷺ حکم فرما دیتے تھے اور بعض اوقات احتمال ہوتا تھا کہ شاید دوسرے کا حق ہو، حضور ﷺ پر ہرگز کوئی طعن نہیں ہو سکتا۔ آپ نے تو حق ہی فیصلہ فرمایا مگر چونکہ واقعہ کی تحقیق صحیح نہ ملی اس لئے صاحب حجت کو غالب فرما دیا، ایسی حالت میں کامل مکمل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ بخلاف اس شیخ کے جس کے عقائد یا مسلک میں غلطی یقینی ہو، وہ البتہ قابل شیخ ہونے کے نہیں اور اوپر معروض ہو چکا ہے کہ حضرت کے عقائد یا مسلک میں خلاف نہیں، صرف ایک واقعہ کی تحقیق صحیح نہیں پہنچی۔ پس نہ حضرت پر کوئی شبہ رہا نہ خلفاء کی خلافت راشدہ میں کوئی قدح رہا۔ سلطان نظام الدین اولیاء قدس سرہ کے خلیفہ کا سماع سے منکر ہونا شیخ کے روبرو مشہور و معروف ہے اور فہیم آدمی کے لئے خود فیصلہ ہفت مسئلہ کی عبارت میں جا بجا اتقید کو مرتبہ ضرورت میں سمجھنے کی مذمت مشرح کافی ہے اور مخاصم کے حق میں دفاتر و دساتیر بھی کافی نہیں۔

تیسرے شبہ کی نسبت یہ عرض ہے کہ حضرت کے تمام خدام کی خوش اعتقادی کا دعویٰ ہم نہیں کر سکتے، یقیناً بعض اہل علم کو بعض امور میں لغزش واقع ہوئی ہے، بعض کو تو مسائل میں

غلطی ہوئی ہے جس سے حضرت بالکل متراوتا ہوئے ہیں، اگر وہ حضرت کے قول کی سند ادا دیں تو بہت یقین کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے حضرت کے ارشاد کو نہیں سمجھا، یا حضرت نے غلبہ حال میں کوئی امر فرمادیا جو تاویل کے قابل ہوتا ہے اور ان صاحبوں نے اس کو ظاہر پر محمول فرما لیا۔ چنانچہ اس ناکارہ کے روبرو غلبہ حال میں بعض امور غامضہ فرمائے اور خود حضرت کی حالت سے معلوم ہو گیا کہ اس وقت غلبہ ہے، مگر ممکن ہے کہ اس کی طرف کسی کو توجہ نہ ہوئی ہو اور اس نے اس کو غلبہ حال نہ سمجھا ہو، اس لئے وہ غلطی میں مبتلا ہو گیا ہو۔ یوں بھی ممکن ہے کہ ان حضرات کو حضرت کے طرز کے سمجھنے میں غلطی ہوئی ہو اور اگر غلطی بھی نہیں تو عوام ان کے فعل سے ضرور سیر باد ہوئے۔

سو چونکہ ان صاحبوں کو غلبہ حال ہی نہیں اور عوام کے حال سے بھی علماء کو بوجہ اختلاط عوام کے اطلاع زیادہ ہوتی ہے اس لئے ان صاحبوں کی غلطی کی تحقیق واقعہ میں یا غلبہ حال کے ارشادات نقل کر دینے میں قابل معذوری نہیں اور مشائخ میں یہ دونوں عذر صحیح ہیں اور مسئلہ کی یقینی غلطی تو کسی کے لئے بھی عذر نہیں، مگر حضرت اس سے بالکل بری ہیں اور حضرت کا خلافت عطا فرمادینا کسی مبتلا غلطی کو بناء بر عدم اطلاع کسی شخص کی غلطی کے ہے، جس کے خلاف شان نہ ہوتا اور ظاہر ہو چکا ہے۔ اگر اس کے بعد کوئی شبہ ہو بے تکلف اظہار فرمادیا جائے، میں ایک ضرورت سے دوسری جگہ آیا ہوں شاید دو، چار روز اور رہنا ہو۔ والسلام

راقم اشرف علی عفی عنہ (امداد ج ۴، ص ۶۰)

مستفتی کا دوسرا خط جس میں اس نے پہلے خط کے جواب پر کچھ شبہات کئے ہیں

اجوبہ مذکورہ پر بعض شبہات اور ان کے جوابات

سوال۔ بخمدت فیحد جت جامع کمالات صوری و معنوی مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت فیوضہم! پس از سلام مسنون عقیدہ مشون، معروض آنکہ افتخار نامہ بجواب عریضہ صادر ہو کر کاشف اسرار ہوا اس میں شک نہیں کہ جناب نے بطریق تمہید جواب جو کچھ اجمالاً تحریر فرمایا ہے وہ مخلصین کے اطمینان قلب کے لئے کافی و وانی ہے لیکن مکررین کے لئے جنوز گنجائش کلام باقی ہے، جس کو جناب کے اس ارشاد کی تعمیل میں (کہ اگر اس کے بعد کوئی شبہ ہو تو بے تکلف اظہار کر دیا جاوے) ذیل میں گزارش کرتا ہوں اور امید ہے کہ اس مرتبہ کافی اور مفصل جواب کے بعد اس معاملہ میں ضرور تصدیقہ باقی نہ رہے گی۔

ہر دو روایات مشورہ کتمان بشارت اور التواء اجراء حد زناء کو تفصیل کے ساتھ ارقام فرما دیجئے اور خلیفہ حضرت مولانا نظام الدین اولیاء قدس سرہ العزیز کی مخالفت بمعاملہ سماع کا قصہ بھی مفصل مع حوالہ کسی کتاب کے اور نیز اسی قسم کی دیگر روایات اگر مستند کتابوں سے بہم پہنچ سکیں رقم فرمائیے اس لئے کہ یہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ بمقابلہ دلائل و براہین عقلی و نقلی کے گذشتہ واقعات کی تمثیل مصوّفین زمانہ حال میں زیادہ اثر پیدا کرتی ہے بنظر علم شہادت جوابات سابقہ عریضہ سابقہ مع سامی نامہ ہر شتہ عریضہ ہذا مرسل ہوتا کہ جواب میں سہولت ہو ایک امر محض بنظر اطلاع پیش کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ اس عریضہ میں میری نظر سے ایک تحریر مولوی احمد حسن صاحب کانپوری کی گذری ہے جس میں رسالہ فیصلہ مفت مسئلہ کی بابت یہ تحریر تھی مفت مسئلہ میں جو ضمیمہ لگایا گیا ہے اس کی عدم رضا حضرت کی طرف سے ثابت ہے مولوی شفیع الدین صاحب سے بتا کید آپ نے فرمایا ہے کہ اشتہار دو اس امر کا ضمیمہ ہمارے خلاف ہے۔

اب اصل مطلب عرض کیا جاتا ہے اور بطریق مدعیانہ شبہ اول کے جواب میں آپ نے ارقام فرمایا ہے کہ چونکہ یہ اعمال فی نفسہا جائز ہیں ان کو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور کہتے تھے اور گمان یہ تھا کہ فاعلین و مخاطبین و حاضرین مجلس ان مفاسد سے مبرا ہوں گے۔ اس موقع پر اس کی تحقیق مطلوب ہوئی کہ وہ مفاسد کیا ہیں جن سے حضرت مبرا تھے۔ اور دوسروں کا مبرا ہونا اپنے حسن ظن سے فرماتے تھے جہاں تک خیال کیا جاتا ہے مفاسد وہی امور قرار دیئے گئے ہیں جن کو حضرت حاجی صاحبؒ نے مصالح پرہنی نہ ہونا، ارشاد فرمایا ہے۔ اگر یہ کہا جاوے کہ یہ امور فی نفسہ جائز ہیں اور تبدیل نیت اور عقیدہ سے ناجائز ہو جاتے ہیں اس کے بارے میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ اول تو نیت و عقیدت کا حال کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا۔ دوسرے باستثنائے جہال و عوام عموماً تعلیم یافتہ اور خواص نیک نیتی و خوش عقیدتی کے ساتھ محض ان مصالح پر نظر کر کے جو سلف سے منظور نظر ہیں اس قسم کے اعمال کرتے ہیں اور ان اعمال کے ترک کو بھی صرف بخيال فوت ہو جانے ان مصلحتوں کے یا ترک اقتدار بزرگان پیشین کے مذموم تصور کرتے ہیں پھر بھی حالت میں عام طور پر بلا کسی استثناء کے ان علماء کی ممانعت حضرت حاجی صاحبؒ کے ارشاد کے خلاف کیوں نہ سمجھی جاوے کیا حضرت حاجی صاحبؒ کے یہاں جو محفل میلاد شریف ہوتی تھی یا جن محافل کے اندر ہندوستان میں یا مکہ معظمہ وغیرہ میں حاجی صاحبؒ کو شرکت کا اتفاق ہوا ہوگا ان محافل میں تداعی اور کثرت روشنی اور استعمال خوشبو و اہتمام فروش و جائے نشست و ذکر کو بلند و ممتاز قائم کرنا اور قیام بالتحصیص عند ذکر الولادة اور اجتماع ہر خاص و عام کو نہ ہوتا تھ

نہیں ضرور ہوتا تھا پس وہ کون سے مفاسد تھے جن سے حضرتؑ کو عدم واقفیت و لاعلمی تھی اور وہ کون سے واقعات تھے کہ جن سے حضرتؑ بے خبر تھے کہ جس کی بنیاد پر واقعہ کی تحقیق میں غلطی ہونا تسلیم کیا جاسکے۔

شبہ دوم: چونکہ اوّل پر مبنی ہے اس لئے اس کے جواب کا بھی وہی انداز قائم کیا گیا کہ کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے کوئی عمل خلاف مصلحت مرشد سے سرزد نہ ہو جائے تو اس سے عظمت شیخ کی بابت کوئی ناقص خیال پیدا نہیں ہو سکتا، اول تو حسب اقوال و اعمال متصوفین سابقین شیخ کے حق میں یہ کلام و گمان بھی کہ عمل خلاف مصلحت ہوا سوء ادبی ہے کیونکہ باوجود علم و احتمال ایسے اختلافات عظیم کے ایسے شیخ سے عمل خلاف مصلحت ہو جانا اس کی شان میں فرق ڈالنے والی بات ہے۔ دوسرے یہ امر دریافت طلب ہوا کہ وہ کون سے ایسے واقعات تھے جن کی خبر صحیح حضرتؑ کو نہ پہنچی تھی، جہاں تک خیال کیا جاتا ہے اس امر کا ثابت کرنا سخت محدود معلوم ہوتا ہے، بلکہ اس کے خلاف شہادتیں تحریری و تقریری ہندوستان میں اکثر موجود ہیں۔

شبہ سوم کا جواب بھی بطرز سابق یہ ارقام ہوا ہے کہ حضرتؑ کا خلافت عطا فرمادینا کسی جتلائے غلطی کو بناء بر عدم اطلاع اس شخص کی غلطی کے ہے جس کا خلاف شان نہ ہونا اور پر ظاہر ہو چکا، اس معاملہ میں اوّل تو اس بات کا مان لینا کہ حضرتؑ کو ان اشخاص کے احوال و اقوال و عقائد اور اعمال کی اطلاع نہ ہو سخت دشوار بلکہ بداہت کا انکار ہے اور کسی طرح قرین عقل نہیں کہ جو لوگ مدتوں خدمت و صحبت میں حاضر رہے ہوں اور نزدیک دور سے فیضان باطنی سے مستفیض ہوتے رہے ہوں ان کے معتقدات اور معمولات سے حضرتؑ بے خبر رہیں اور اگر عیاذ باللہ تمثیل منافقان اوائل زمانہ رسالہ بے خبری تسلیم بھی کی جاوے تو حضرتؑ پر بڑا الزام یہ عائد ہوگا کہ بلا اطمینان صحیح حال و اعمال خلافت کیوں عطا فرمادی؟ اس لئے کہ یہ امر خلافت تو کوئی دنیا کا کام نہ تھا یا کوئی عبادات یا معاملات کا مسئلہ یا استفتاء نہ تھا کہ جس کی بابت یہ حجت کی جاسکے کہ واقعات و حالات سے بے خبر رہنے کی وجہ سے حکم یا عمل خلاف واقعہ یا مصلحت صادر ہو گیا بلکہ یہ معاملہ تو بالکل نور باطن و تصفیہ قلب و عرفان سے تعلق رکھتا ہے۔ پھر کیوں ان ذریعوں سے مثل بزرگان سلف مریدین کے حالات کو دریافت نہیں کیا تا کہ وہ غلطیاں جن میں بعض خلفاء جتلے تھے آئندہ سلسلہ میں سنت پیر یا عمل شیخ قرار پا کر شائع نہ ہونے پائیں۔ کیوں مرآۃ قلب حضرتؑ میں ان خلفاء کے بعض عقائد و اعمال فاسدہ کا عکس جیسا کہ اکثر بزرگوں کے حالات میں مذکور ہوتا ہے منعکس نہیں ہوا، اب ان امور کا جواب بعد ملاحظہ و توجہ تحریر اول

کے ارشاد فرمایا جاوے، اور پہلے پتہ کے موافق ارسال فرمایا جاوے۔ اگرچہ اس میں شک نہیں کہ اس فضول کام میں جناب کے اوقات عزیز کا صرف کرانا نہایت بے موقعہ/تصدیہ دہی ہے مگر بمقتضائے ضرورت نظریہ اشفاق عیم جناب والا مجبوراً تکلیف دی گئی۔ فقط زیادہ نیاز۔

الجواب: از خاکسار اشرف علی عفی عنہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،

میں ہنوز چرتھاول میں ہوں اس لئے آپ کا خط دیر میں ملا آپ نے جو تحریر فرمایا ہے کہ منکرین کے لئے ہنوز گنجائش کلام باقی ہے سو احقر نے پہلے بھی مصنفین کے لئے لکھا تھا اور اب بھی اسی غرض سے لکھتا ہوں منکرین کے لئے پہلے ہی خط میں لکھ چکا ہوں کہ دفاتر بھی کافی نہیں خلاصہ یہ کہ تحقیق حق مقصود ہے مناظرہ مقصود نہیں نہ آج کل اس سے کوئی نفع لہذا اتمام تحریرات میں اس کا منکرین سے قطع نظر کر لیجئے اپنے شبہات کو البتہ رفع کر لیجئے دوسروں سے اگر گفتگو ہو تو وہ اگر منصف ہوں تو ان کو علماء کا حوالہ دیجئے خود وہ اپنے شبہات رفع کر لیں آپ کیوں فکر فرماتے ہیں اور اگر وہ معاند ہو جانے دیجئے۔ ان کے ساکت کر دینے کا کوئی شرعاً مکلف نہیں پھر تعجب برداشت کرنا ایک فضول امر کے لئے کس کو ضرورت پڑی ہے۔

مشورہ کتمان بشارت مشکوٰۃ کی کتاب الایمان میں موجود ہے التوٰی حدّز کا قصہ مسلم و ابو داؤد و ترمذی میں موجود ہے ہکذا فی التیسیر فی کتاب الحدود، اور مسلم میں ایک اور قصہ مذکور ہے کہ حضرت علیؓ کو ایک شخص کی گردن مارنے کا حکم فرمایا چونکہ وہ شخص ام ولد کے ساتھ متهم کیا گیا تھا۔ حضرت علیؓ نے اس کو محبوب پا کر چھوڑ دیا اور آپ نے تحسین فرمائی۔ معاملہ خلیفہ سلطان جی کا غالباً انوار العارفین میں مذکور ہے دیگر روایات کی تلاش کی چونکہ ضرورت نہیں اس لئے اس کا قصہ نہیں کیا گیا جب کہ ایک دلیل بھی کافی ہے اگر یہ امر قابل اطلاع تسلیم بھی کر لیا جاوے تو بھی مضرت نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ حضرتؐ کی خدمت میں ضمیمہ اس طرح اور ایسے عنوان سے پیش کیا گیا ہو کہ حضرت مظہر انکار نفس اعمال یا مع القیود والباحہ بلا لزوم الفساد کا ہو گیا ہو اس بناء پر اظہار مخالفت مانعین کو مضرت نہیں ہے، جو مفاسد آپ نے دریافت فرمائے ہیں اگر آپ اصلاح الرسوم کی مفصل بحث میلاد شریف یا رسالہ طریقہ مولد شریف از تالیف احقر ملاحظہ فرمائیں تو ان مفاسد کا بخوبی انکشاف ہو جائے مگر یہاں بھی ان کا خلاصہ واصل الوصول عرض کئے دیتا ہوں۔

وہ مفسدہ یہی تبدیل نیت و عقیدہ ہے اور اس پر جو شبہ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ عقیدہ و نیت کا حال بلا اظہار البتہ معلوم نہیں ہو سکتا، مگر جب اہل عقیدہ اپنے قول سے یا فعل سے اس کا اظہار کر دیں تو معلوم ہو جاوے گا۔ چنانچہ ان صاحبوں کی مجموعی حالت سے اعتقاد کا

حال صاف صاف ظاہر ہوتا ہے، مختصر امتحان یہ ہے کہ اگر یوں مشورہ دیا جاوے کہ جو قیودنی نفسہا مباح اور جائز الفعل والترك ہیں ان کو دس بار کرتے ہیں تو دس بار ترک بھی کر دو، تاکہ قولاً وفعلًا اباحت ظاہر ہو جاوے۔ تو اس قدر شاق ہو گا کہ فوراً مخالفت پر آمادہ ہو جائیں گے۔ اگر سچ سچ ان امور کو ضروری نہیں سمجھتے تو اس شاق گزرنے کی کیا وجہ؟ اکثر عوام کا تو یہی حال ہے، اگر کسی تعلیم یافتہ فہیم کا یہ عقیدہ بھی ہو تو غایت مافی الباب اس کے لئے علت ممانعت یہ نہ ہوگی، مگر یہ لازم نہیں آتا کہ کسی دوسری علت سے بھی منع نہ کیا جاوے۔ اگر کوئی دوسری علت منع کی پائی جاوے گی تو ان کو بھی روکیں گے وہ علت ابہام جاہل ہے۔ یعنی خواص کے کسی فعل مباح سے اکثر عوام کے عقائد میں فساد آنے کا اندیشہ غالب ہو تو خواص بھی مامور بہ ترک مباح ہوں گے۔ شامی بخشی در مختار نے بحث کراہت تعین سورۃ میں یہ قاعدہ لکھا ہے کہ جہاں تغیر مشروع ہو یا ابہام جاہل ہو وہاں کراہت ہوگی۔ پس عوام الناس تغیر مشروع کی وجہ سے روکے جاتے ہیں اور خواص ابہام جاہل کی وجہ سے۔ یہی وہ مفسدہ ہے جس کا مخفی رہ جانا اور ملتفت الیہ نہ ہونا بعید نہیں، اکثر مفاسد نیات وعقائد وعوام کے بزرگان و اکابر سے مخفی رہتے ہوئے روز و شب مشاہدہ میں آتے ہیں۔

شبہ دوم کا جواب بھی اسی تقریر سے نکل آیا، سوء ادب کا شبہ اہل فہم سے نہایت بعید ہے، جب انبیاء سے زلت کے صدور کے معتقد و قائل ہونے میں سوء ادب لازم نہیں آیا تو اولیاء کرام کے حق میں کون سی بات سوء ادب کی ہے؟ ہاں سوء ادب کی ایک طرح ہے بھی کہ بلا ضرورت ان زلات کو گاتا پھرے، اور جو شخص مقام تحقیق احکام شرعیہ میں ان زلات کا ذکر کرے، در باب احکام کے ان کا حجت نہ ہونا بیان کرے یہ ہرگز بے ادبی نہیں بلکہ عین ادائے مامور بہ ہے۔ اور یہ امر دریافت طلب کہ وہ کون سے واقعات تھے اس کی تحقیق اوپر ہو چکی ہے اور وہاں یہ بھی ثابت کر دیا گیا ہے کہ ایسے مفاسد دقیقہ عوام کا خواص سے مخفی رہنا شب و روز مشاہدہ میں آرہا ہے اور ایک شہادت تحریری یا تقریری بھی اس کے خلاف پر قائم نہیں، البتہ اس کی موافقت میں بے شمار شہادتیں ہیں۔

شبہ سوم: کا جواب بھی مضامین مذکورہ بالا میں نظر کرنے سے صاف ظاہر ہے، یعنی اوپر ظاہر ہو چکا ہے کہ مفسدہ دو ہیں، تغیر مشروع اور ابہام جاہل۔ سو ایک عالم کے عقائد میں ایسا فساد کہ تغیر مشروع کی نوبت آوے اگر مستبعد بھی ہو مگر ابہام جاہل یعنی ان کے عمل سے عوام مبتلا فساد ہو جاویں ہرگز مستبعد نہیں، اور چونکہ حضرتؐ کی خدمت میں حاضر رہنے تک نہ ان

صاحبوں کو ان اعمال کے مستقل اہتمام کا موقع ملا۔ نہ وہاں کی حاضری میں مقتدا ہونے کا خاص موقع ملا، البتہ ہندوستان میں پہنچ کر شان پیشوائی ظاہر ہوئی، ان اعمال کا اہتمام بھی کیا، معتقدین کا ہجوم بھی ہوا، اہتمام کی نوبت بھی آئی، تو اس اہتمام کا زمانہ حاضری میں مشاہدہ کب ہو سکتا تھا، پھر مخفی رہنے میں کوئی استبعاد نہیں، اب شبہ تمثیل منافقان و عطاءے خلافت بلا تحقیق سب زائل ہو گیا، اور یہ سوال کہ نور باطن سے حضرت کو کیوں نہ معلوم ہو گیا یا کیوں نہ معلوم کر لیا؟ اس کا حاصل یہ ہوا کہ آپ کو کشف کیوں نہ ہوا یا آپ نے قوت کشفیہ کو کیوں نہ استعمال کیا۔ سو جو لوگ اس فن سے واقف ہیں ان کے نزدیک اس کا جواب بدیہی ہے کہ کشف امر اختیاری نہیں نہ امر دائمی ہے، اس لئے یہ سوال ضعیف ہے۔ اس پر جو تقریعات کی ہیں وہ بھی سب اسی طرح مدفوع ہیں۔

اب آخر میں یہ عرض ہے کہ اگر کوئی نیا شبہ ہو تو تحریر اطمینان فرمانے کا مضائقہ نہیں اور اگر مثل خط دوم کے پہلے ہی شبہات کا اعادہ اور ان کے جوابوں کی توضیح کا لکھنا مد نظر ہو تو اس تطویل سے بہتر ہوگا کہ اگر خود تشریف لا کر فیصلہ فرمائیں۔ کیونکہ تحریر میں بہت سے امور مفصل و شرح ہو جانے سے رہ جاتے ہیں اور غیر ضروری امر میں وقت صرف کرنا درلغ و شاق معلوم ہوتا ہے۔ فقط والسلام

(امداد، ج ۳، ص ۶۶)

فرق درمیان رسم بیعت و درمیان بعضے بدعات

سوال: زید کہتا ہے کہ مولود، قیام مولود، عرس، فاتحہ وغیرہ گوئی نفسہ مباح ہیں مگر آجکل کے عوام چونکہ ان کو عملاً یا علماً ضروری جانتے ہیں اس لئے ان کا ترک کرنا واجب ہے، مگر اس کہنے کے ساتھ زید پیری مریدی کو عملاً و علماً اچھا جانتا ہے۔ عمر و کہتا ہے کہ جس طرح مولود، قیام مولود، عرس، فاتحہ وغیرہ گوئی نفسہ مباح ہیں مگر عوام کی اصلاح عقائد و اعمال کی غرض سے ان کا ترک کرنا واجب ہے، اسی طرح آج کل کی پیری مریدی ہے، بلکہ بچ بچھو تو مولود، عرس فاتحہ کرنے والوں کے عقائد و اعمال اتنے خراب نہیں جتنے آج کل کے پیروں، مریدوں کے ہیں۔ اور یہ بالکل کھلی ہوئی بات ہے دلیل کی محتاج نہیں، پھر مولود وغیرہ کے ترک کو مصلحتاً واجب کہنا اور پیری مریدی کو نہ کہنا بلکہ اس کی ترویج میں کوشش کرنا خلاف حق پرستی ہے یا نہیں؟ اگر پیری مریدی کو قائم رکھ کر اس کے زوائد کی اصلاح کرنا چاہئے تو مولود وغیرہ کو بھی قائم رکھ کے ان کے زوائد کی اصلاح کرنا چاہئے۔ ایک کو تو سرے سے ترک کریں اور ایک کے زوائد کی

اصلاح کریں، یہ انصاف کے خلاف ہے۔ اگر کہا جاوے کہ اصلاح باطن فرض ہے اور یہ ممکن نہیں جب تک پیری مریدی قائم نہ رکھی جاوے اور اس کے سب زوائد نہ برتے جاویں۔ کہا جاوے گا کہ مولود، عرس، فاتحہ وغیرہ بھی آج کل زیادہ تر انہی لوگوں میں ہے جو پیری مریدی کرتے ہیں اور غالباً ہمیشہ انہی لوگوں میں زیادہ تر یہ چیزیں رہی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلاح باطن میں ان کو بھی کچھ دخل ضرور ہے۔ ورنہ ظاہر میں تو نہ مولود سے قلب کی اصلاح ہوتی ہے، نہ پیر کا شجرہ لینے اور پڑھنے سے۔ اگر شجرہ لینے اور پڑھنے سے قلب کی اصلاح ہوتی ہے تو مولود پڑھنے سے کیوں نہیں ہوتی؟ اور بالفرض مولود وغیرہ سے کچھ نہیں ہوتا اور شجرہ لینے اور پڑھنے سے سب کچھ ہوتا ہے، لیکن جب عوام کی اصلاح خواص پر واجب ہے اور عوام صوفیہ ان زوائد کو علماً ضروری خیال کرتے ہیں اور مقصود بالذات سے بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں تو خواص کو چاہئے کہ نہایت اہتمام سے اس کو ترک کریں اور ترک کی ترغیب دلائیں مگر اس وقت معاملہ اس کے برعکس ہے۔

الجواب: قاعدہ کلیہ ہے کہ جو امر شرعاً مطلوب و مقصود ہو اور اس میں مفاسد منضم ہو جاویں تو اس امر کو ترک نہ کریں گے خود ان مفاسد کا انسداد کریں گے، اور جو امر مقصود نہ ہو اس میں غلبہ مفاسد سے خود اس امر کو ترک کر دیں گے، دلیل اس قاعدہ کی رسالہ طریق مولد شریف میں مذکور ہے۔ پس طریقہ بیعت کو موقوف علیہ نسبت باطنیہ کا ہے جو خود واجب ہے مفاسد شرعیہ سے ہو تو اس میں جو مفاسد ہوں ان کو دفع کیا جاوے گا، مثلاً نا اہلوں سے بیعت کرنے کی ممانعت کریں گے، بیعت کے بھروسے اعمال میں تہاؤن کرنے سے روکیں گے، شریعت و حقیقت کو متعارض و متضاد سمجھنے سے منع کریں گے، و مثل ذلک اور خود طریقہ مذکورہ کو محو نہ کریں گے بخلاف دیگر اعمال مذکورہ سوال کے کہ مقاصد شرعیہ سے نہیں اور مشتمل مفاسد شرعیہ پر ہیں اس لئے قابل ترک ہوں گے اور اعمال مذکورہ کو اصلاح باطن میں مطلق دخل نہیں نہ شجرہ کو اس سے کوئی تعلق ہے نہ پیری مریدی میں شجرہ شرط ہے۔ اگر شجرہ میں کوئی مفسدہ دیکھا جاوے گا اس کو بھی روک دیں گے۔

پس قیاس کرنا ان کو پیری مریدی پر قیاس مع الفارق ہے، کیونکہ اس طریقہ کا اصلاح باطن کے لئے موقوف علیہ ہونا دلیل سے ثابت ہے، بخلاف ان افعال کے کہ کسی دلیل سے اس کا شرط اصلاح ہونا ثابت نہیں، بلکہ بوجہ مخالفت شریعت کے مضر ہونا ثابت ہے۔

فاتر قاً و اللہ اعلم . ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۲۰ھ (امداد، ج ۴، ص ۷۵)

تحقیق سنت و بدعت

سوال : زید کہتا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں، حسنہ و سیئہ۔ عمرو کہتا ہے کہ بدعت ہمیشہ سیئہ ہی ہوتی ہے، زید کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی تراویح کو بدعت اور نعم البدعت کہا، عمرو کی دلیل یہ ہے کہ بدعت ضلالت بدعت کی تعریف حدیث میں تو کہیں مذکور نہیں مذکور ہو تو تحریر فرمائی جاوے بدعت کی جو کچھ تعریف ہو مگر اس میں شک نہیں کہ اس وقت یہ پہچاننا کہ یہ امر بدعت ہے یا نہیں نہایت مشکل نظر آتا ہے، صحابہؓ کے حالات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان امور کو بھی بدعت کہتے تھے جو فی نفسہا مباح اور بظاہر موجب ثواب تھے مگر حضرت رسالت مآب ﷺ سے ثابت نہ تھے، مثلاً تشہد کے اول بسم اللہ پڑھنا، قرآن مجید کا جمع کرنا، چنانچہ اسباب میں حضرت ابو بکر و حضرت انسؓ کا جو کچھ قصہ ہے صحاح میں موجود ہے چھینکنا اور اس کے بعد السلام علیکم یا اس کے مثل کچھ الفاظ کہنا، اذان کے بعد نمازیوں کا پکارنا چنانچہ اسباب میں حضرت ابن عمرؓ کا غصہ فرمانا اور اس مسجد میں نماز نہ پڑھنا صحاح میں موجود ہے۔ غرض اس قسم کے ہزاروں امور ہیں جو فی نفسہا مباح ہیں یا بظاہر ثواب ہیں مگر چونکہ حضرت رسول اللہ ﷺ سے قولاً فعلاً تقریراً ثابت نہیں، اس لئے صحابہؓ ان کو بدعت کہتے ہیں اور نہایت ہی برا جانتے ہیں۔ اب اس زمانہ میں مباح الاصل چیز تو کسی طرح ہو ہی نہیں سکتی۔ اور جس مباح الاصل چیز میں بظاہر کچھ ثواب کی جھلک ہے وہ تو سنت اور عبادت مقصودہ ہی خیال کی جاتی ہے۔

ہمیں تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا

اس بلا میں آج کل سب ہی مبتلا ہیں مگر حضرات صوفیہ سب سے زیادہ مبتلا نظر آتے ہیں کتب احادیث میں لاکھوں دعائیں آنحضرت ﷺ سے منقول ہیں مگر اس فرقہ میں شاید کوئی دعا بھی حدیث کی معمول بہ نہیں، اگر ہے تو ترمیم کے ساتھ حالانکہ خود حدیث سے ترمیم کی ممانعت نکلتی ہے ایک صحابی کو آپ ﷺ نے تعلیم فرمایا اللھم اسلمت نفسی الیک و وجھت و جھى إِلَیْکَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً وَالْجَنَاتِ ظَهْرُی الْیَکَ لَا مَلْجَا وَلَا مَنجَا إِلَّا الْیَکَ اَمَنْتُ بِکِتَابِکَ الَّذِیْ اَنْزَلْتَ وَنَبِیْکَ الَّذِیْ اَرْسَلْتَ۔ صحابی نے نبیک کی جگہ رسولک کہہ دیا اس پر آنحضرت نے منع فرمایا صحابی غالباً یہ ترمیم اس خیال سے کی تھی کہ نبی کے لفظ سے رسول کے لفظ میں زیادہ تعظیم ہے، مگر آنحضرت ﷺ نے یہ تعظیم ناپسند فرمائی، اور اپنے الفاظ کے کہنے پر تاکید فرمائی، اس سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ خصوص حضرات صوفیہ

جو ادعیہ مسنونہ میں ترمیم کر دیتے ہیں یہ ممنوع اور ناپسند ہے خیر ترمیم ہی سہی، مگر دیکھا جاتا ہے تو موجودہ زمانہ کے صوفیہ ادعیہ مسنونہ ترمیم شدہ بھی نہیں پڑھتے، بلکہ اپنے بزرگوں اور سلسلہ والوں کی تصنیف کردہ شدہ دعائیں وغیرہ پڑھتے ہیں اور ان کو زیادہ مفید اور مقبول خیال کرتے ہیں، یہ بدعت نہیں تو اور کیا ہے مدارس اسلامیہ اور ان کے جزئی انتظامات صوفیہ کے اذکار اشغال وغیرہ سب بدعت نظر آتے ہیں گو بعض ذہین لوگ ان میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ مقصود بالذات اصلاح قلب ہے جو فرض ہے۔ اور یہ صورتیں مقصود بالعرض ہیں، مقصود بالعرض میں تصرف کرنا جائز ہے، مقصود بالذات میں تصرف نہ کرنا چاہئے، اور مثال میں حج و جہاد اور توپ اور ریل وغیرہ کو پیش کرتے ہیں، مانا کہ یہ تاویل ٹھیک ہے مگر جو لوگ یہ تاویل کرتے ہیں انہیں کا یہ خیال بھی ہے کہ مقصود بالعرض اور سنت زائدہ کو اس طرح ادا نہ کرو کہ جس اس کے علما یا علما واجب ہونے کا شبہ ہو بلکہ جس وقت عوام کو یہ شبہ ہو تو خواص کو ان کا ترک کرنا واجب ہے، سنت زائدہ کے متعلق وہ کہتے ہیں کہ کبھی کرو کبھی نہ کرو جس طرح آنحضرت ﷺ صوم نفل کبھی رکھتے تھے کبھی نہیں رکھتے تھے، بعد نماز کبھی داہنی طرف پھر جاتے تھے کبھی بائیں طرف، آنحضرت ﷺ قولاً یا فعلاً یا تقریراً بتا دیتے تھے کہ یہ فعل کس درجہ کا ہے، آج کل کے مدارس اسلامیہ اور صوفیہ کے اذکار و اشغال کو دیکھو تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ اپنی ہر بات کو علماً ضروری جانتے ہیں حالانکہ ان کو طرز عمل سے بتانا چاہئے یہ مقصود بالعرض ہیں ان کا یہ بھی خیال ہے کہ سنت مؤکدہ کو بھی ضرورت کے وقت ترک کرنا واجب ہے، مثلاً عوام کسی سنت مؤکدہ کے ساتھ واجب کا معاملہ کرتے ہیں تو خواص کو یہ سنت مؤکدہ ترک کرنا چاہئے مگر بہت سی باتوں میں ہم اس کے خلاف نظیر پاتے ہیں، مثلاً رکوع میں سبحان ربی العظیم کہنا سنت ہے، اب تمام جہان کے لوگ علماً دونوں کو واجب و فرض بتاتے ہیں، بلکہ قول و فعل و تقریر رسول اللہ ﷺ کو دیکھو تو بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ علماً دونوں ایک ہی شان رکھتے ہیں گو علماً ایسا نہ ہو اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ضرورت کے وقت بھی فرض و سنت میں علماً فرق کرنا ضروری نہیں صرف علماً فرق کرنا کافی ہے اب یہ ارشاد ہونا چاہئے کہ فرائض و واجبات و سنن و نوافل وغیرہ میں علماً اور علماً دونوں طرح فرق کرنے کی ضرورت ہے یا صرف علماً، ان کے لئے کوئی قاعدہ کلیہ حدیث و فقہ سے مستنبط کیا گیا ہے یا علماء کی رائے پر چھوڑا گیا ہے، فقط،

الجواب: قاعدہ کلیہ اس باب میں یہ ہے کہ جو امر کلیاً یا جزئاً دین میں نہ ہو اس کو کسی شبہ میں جزو دین علماً و علماً بالینا بوجہ مزاحمت احکام شرعیہ کے بدعت ہے دلیل اس کی حدیث صحیح

ہے۔ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فہودر۔ بلکہ من اور فی اس مدعا پر دلالت کر رہے ہیں اور حقیقی بدعت ہمیشہ سیدہ ہی ہوگی اور بدعت حسنہ صوری بدعت ہے حقیقہً بوجہ کسی کلیہ میں داخل ہونے کے سنت ہے، پس تقسیم بدعت الی الحسنہ والسیئہ کا اثبات اور نفی محض نزاع لفظی ہے کہ اثبات بناء بر صورت کے ہے، اور نفی بناء بر حقیقت کے، ولا مشاحۃ فی الاصطلاح اس قاعدہ کلیہ کے اتقان اور امعان کے بعد سب شبہات مذکورہ سوال دفع ہو گئے۔ بدعت کی تعریف بھی حدیث سے معلوم ہو گئی اور حدیث تراویح و حدیث کل بدعت میں بھی تعارض نہ رہا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صحابہؓ نے محض اس وجہ سے کسی امر کو بدعت سمجھیں کہ عہد برکت مہد میں نہ تھا، ورنہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اول ایک امر کو بدعت سمجھیں اور پھر بلا اس کے کہ اس کا وجود بعینہ زمانہ مبارک میں نقل سے ثابت ہو اس کے بدعت ہونے سے رجوع فرمالیں، جیسا مناظرہ متعلقہ جمع قرآن میں واقع ہوا۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ بناء کلام تعریف مذکور پر ہے، ظاہر نظر میں ایک امر جزو دین نہ معلوم ہوا، انکار کرنے لگے۔ بعد غور کے کسی کلیہ شرعیہ میں داخل نظر آیا انکار سے رجوع کر لیا، اور اس سے باقی جزئیات مشتبہ کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔ جہاں محذور مذکور لازم آوے گا وہ بدعت ہوگا گو ظاہراً مستحسن ہو، اور جہاں وہ محذور لازم نہ آوے گا وہ سنت ہوگا، گو صورتاً بدعت ہو۔

امید ہے کہ قدرے تامل سے سب شبہات کے حل ہونے کے لئے کافی ہوگا اسی لئے حاجت تفصیل جواب کی نہیں سمجھی گئی، اگر بعد تامل بھی کسی جزئی میں اشتباہ باقی رہے تو بالیقین ظاہر کرنا چاہئے۔

۱۸ ذی قعدہ ۱۳۲۰ھ (امداد ج ۳ ص ۷۶)

حکم جلسہ رجبی

سوال: چند سال سے ہندوستان کے کئی مقامات میں رجبی شروع ہونے لگی ہے یعنی ۲۸، ۲۷ شب کو حضور سرور کائنات محمد ﷺ کے معراج کا حال پڑھا جاتا ہے اور بڑا مجمع ہوتا ہے اور کثرت سے روشنی کا سامان فراہم ہوتا ہے اور بعض جگہ اسی مجلس میں بعد بیان معراج شریف قوالی ہوتی ہے اور حال آتا ہے اور یونانیو ما اس کی ترقی ہے، تو براہ مہربانی شریعت کی رو سے اس کے مضار و منافع سے مطلع فرمائیے کہ اس کا کرنے والا اور شریک ہونے والا اور مدد دینے والا داخل حسنات ہو گیا یا موجب سنیات؟

الجواب: جلسہ رجبی بہمیت متعارفہ زمانہ ہذا میں جو منکرات مجتمع ہیں وہ ظاہر ہیں التزام مالا یلزم جس کی کراہت فقہاء کے کلام میں منصوص ہے اور بہت فروغ فقیہ کو اس پر

متفرع کیا ہے۔ کمالا متخی علی الماہر، کثرت روشنی میں اسراف کا ہونا جس کی ممانعت منصوص قرآنی ہے۔ اس میں تداعی کا اہتمام جو قطوعات کے لئے مکروہ ہے، اسی بنا پر جماعت نافلہ کو مکروہ کہا ہے، اور بھی جس قدر منکرات کو محققین نے مجالس متعارفہ میلاد میں ذکر کیا ہے اکثر بلکہ کل مع شئی زائد اس میں مجتمع ہیں، بالخصوص اگر اس کے ساتھ قوالی بھی ہو تو منکرات مضاعف ہو جاویں گے، کیونکہ مجالس متعارفہ سماع میں شرائط اباحت محض مفقود ہیں اور عوارض مانع بکثرت موجود ہیں۔ چنانچہ حضرت امام غزالیؒ کی تحقیق سماع متعارف پر منطبق کرنے سے اس کی تصدیق ہو سکتی ہے۔ بناء بر وجہ مذکورہ جلسہ مذکورہ کے داعی اور مساعی و بانی و معین و شریک سب کے سب شرعاً قابل ملامت و تشنیع ہوں گے، طالب حق کے لئے یہ مختصر کافی ہے اور مخاصم کے لئے دفتر کے دفتر غیر دانی ہیں۔ ۲ شعبان ۱۳۲۰ھ (امداد، ج ۴، ص ۷۹)۔

حکم تعزیہ و فرق در میان تعزیہ و دیگر صورت غیر ذی روح

سوال : مقام ----- میں بیس بچیں گھر اہل سنت والجماعت حنفی کے ہیں اور باقی آبادی شیعہ کی ہے، وہ یہ کام کرتے ہیں کہ محرم میں تعزیہ بناتے ہیں اور مہندی چڑھاتے ہیں اور علم نکالتے ہیں اور تاشے و ڈھول بجاتے ہیں۔ اب عرض ہے کہ تعزیہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس میں باچہ دینی جائز ہے یا نہیں اور اس میں کوئی شے مثل فرش وغیرہ سائبان و روشنی دینی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر اس میں کوئی شخص باچہ دیوے تو اس کے لئے کیا حکم ہے اور تعزیہ کب سے بنایا جاتا ہے اور کس وجہ سے بنایا گیا اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ نقل روضہ امام حسینؑ کی ہے مکان کی نقل جائز ہے، جاندار کی شبیہ بنانا منع ہے۔ آیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب : غیر ذی روح یعنی بے جان کی شبیہ بنانا اس وقت جائز ہے جبکہ اس پر کوئی مفسدہ یعنی خرابی مرتب نہ ہو ورنہ حرام ہے۔ فی الدر المختار والغبیر ذی روح لایکروہ

لانہا لا تعبد قلت علل عدم الکراہۃ بانہا لا تعبد فہذا نص علی انہ لو کان

تعبد لا یجوز۔ اور تعزیہ کے ساتھ جو معاملات کئے جاتے ہیں ان کا معصیت و بدعت بلکہ بعض کا قریب بہ کفر و شرک ہونا ظاہر ہے، اس لئے اس کا بنانا بلا شک ناجائز ہوگا اور چونکہ معصیت کی اعانت معصیت ہے اس لئے اس میں باچہ یعنی چندہ دینا یا فرش و فروش و سامان روشنی سے اس میں شرکت کرنا سب ناجائز ہوگا اور بنانے والا اور اعانت کرنے والا دونوں گناہگار ہوں گے اور تاریخ ایجاد و وجہ ایجاد تعزیہ کی مجھ کو تحقیق نہیں نہ اس کی ضرورت۔ فقط

استفتاء در بارہ حکم تعزیہ در مذہب سنت والجماعت

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگوں کا مذہب اہل سنت والجماعت حنفی ہے اور ہمارے محلہ میں جو مسجد ہے ہم لوگوں کی خود تعمیر کرائی ہوئی ہے، قدیم سے ہمارے بزرگ اور ہم اس مسجد میں بیچ وقتہ باجماعت نماز پڑھتے ہیں اور ہمارے ہی مقرر کردہ پیش امام اور مہذون ہیں، مگر چونکہ گاؤں میں اکثر زمیندار اہل تشیع ہیں، ان کے ایماء سے ایک فقیر جو مذہباً شیعہ ہے، عشرہ محرم کے دنوں میں ایک تعزیہ بنا کر ہماری مسجد میں رکھ دیتا ہے جو ہم کو ہمیشہ ناگوار خاطر ہوا ہے، مگر اس سال اہل تشیع نے اہل سنت کی دل آزاری کے واسطے یہ حرکت اور زیادہ کرائی کہ طوائفوں کو بلا کر ترغیب دے کر مسجد میں مرثیہ پڑھوایا اور ماتم کروایا۔ جس سے علاوہ مسجد کی بے حرمتی کے ہم لوگوں کو اندیشہ ہے کہ ہمارے بچوں اور عورتوں کے عقیدے خراب ہو جاویں۔ ایسی حالت میں علمائے کرام اہل سنت والجماعت سے التماس ہے کہ جو حکم شرع شریف میں اس بارے میں ہو وہ تحریر فرمایا جاوے تاکہ مجبور ہو کر ہم لوگ عدالت سے چارہ جوئی کریں اور اس تعزیہ کو آئندہ کے لئے اس مسجد اور محلہ سے علیحدہ کرادیں تاکہ ہمارا مذہب اور تربیت بچوں اور عورتوں کی محفوظ رہے۔ فقط، حد ادب، بیوا تو جروا۔

الجواب : قال الله تعالى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا. الآية. والحذاب عام للخراب الصوري والمعنوي الحديث مساجد هم عامرة وهي حذاب والحذاب المعنوي او ضاعة حقوقها والتفريط في احترامها ومن حقوقها صوتها عن المنكرات التي وردت النصوص بصونها فمنها ما قال رسول الله ﷺ من سمعه رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبن لهذا. رواه مسلم ومنها ما قال ﷺ من اكل من هذه الشجرة الممتنة فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة فتاذى مما يتاذى منه الانس متفق عليه. و منها ما روى عنه ﷺ انه نهى عن تناشد الاشعار في المسجد وعن البيع والاشتراء فيه وان يتخلق للناس يوم الجمعة قبل الصلوة في المسجد. رواه ابو داود والترمذي و منها

ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجد هم في امر دنياهم فلا تجالسوهم فليس الله فيهم حاجة. رواه البيهقي في شعب الايمان ومنها ما روى ان النبي ﷺ دخل يوم الفتح و حول البيت ستون و ثلاث مائة نصب فجعل بطعنها يعود في يده ويقول جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق و ما يبدى الباطل و ما يعين للشيخين و الترمذي و منها ان النبي ﷺ امر عمر زمن الفتح و هو بالبطحاء ان يأتي الكعبة فيمحو كل صورة فيها فلم يدخلها النبي ﷺ حتى محيت كل صورة فيها لابي داود .

روایات بالا سے یہ امور مستفاد ہوئے :- (۱) مسجد میں اشعار خوانی کا شغل جائز نہیں (۲) مسجد میں وہ فعل مباح بھی جائز نہیں جس کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی، حتیٰ کہ اپنی گندہ چیز کے لئے اعلان کرنا، خرید و فروخت کرنا، دنیا کی باتیں کرنا ان کے لئے جمع ہو کر بیٹھنا (۳) بدبو دار چیز کھا کر مسجد میں جانا جائز نہیں جس کی علت ملائکہ کی تاذی فرمائی گئی اور ملائکہ کو معاصی سے جوایزاء ہوتی ہے وہ ایسی چیزوں کے کھانے سے بدرجہا زائد ہے، اس لئے کوئی معصیت کا کام اس میں کرنا جائز نہیں (۴) آلات شرک کا اس میں داخل کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ حضور اقدس ﷺ نے بیت اللہ کی تصویروں کو کھو کر ادا کیا، بلکہ بیت اللہ سے باہر جو بت رکھے تھے ان کا بھی قلع قمع فرما دیا اور یہ سب مسجد کی معنوی ویرانی ہے جس پر آیت میں وعید ہے۔ اس تمہید کے بعد جواب سوال کا مرقوم ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ مساجد اس غرض سے نہیں بنائی جاتیں کہ ان میں یہ اشغال و اعمال کئے جائیں جو سوال میں مذکور ہیں، حتیٰ کہ اگر یہ اعمال و اشغال فی نفسہ جائز بھی ہوتے تب بھی مسجد میں ان کا کرنا ناجائز تھا، چہ جائیکہ فی نفسہ بھی جائز نہیں۔ چنانچہ تعزیرے یقیناً آلات شرک ہیں، عورتوں کا گانا معصیت ہے، جب کہ ان مضرتوں کے متعدی ہونے کا بھی ظن غالب ہو تو مسلمانوں پر واجب ہے کہ جس قدر جس کو قدرت ہو، یعنی مال سے یا کوشش سے یا مشورہ و تدبیر سے ان چیزوں سے مسجد کو پاک کریں اور یہ سب احکام ظاہر ہیں زیادہ بیان کی حاجت نہیں۔ ۸ صفر ۱۳۵۱ھ (النور ص ۸، رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ)

بعض رسوم لیلۃ ختم قرآن

سوال : تراویح رمضان المبارک باوجود الم ترکیف سے پڑھنے کے ستائیسویں شب کو مثل ختم قرآن کریم روشنی کرنا اور شیرینی پر نیاز دینا اور اجاڑ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب: الم تر کیف اور تمام قرآن کا حکم ان امور میں یکساں ہے، یعنی فضول روشنی کرنا اسراف ہے اور بدعت ہے اور شیرینی کو لازم سمجھ کر بانٹنا یہ بھی بدعت ہے اور نیاز دینا اگر اللہ کے لئے ہے تو اس پر کچھ پڑھ کر دعا مانگنے کے کوئی معنی نہیں اور اگر کسی بزرگ کے لئے ہے تو عوام کا عقیدہ اس میں اچھا نہیں ان کو نفع و ضرر کا مختار جانتے ہیں، اس لئے یہ رسم بھی قابل ترک ہے اچھا دم کرانے کو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی ضروری نہیں سمجھتا صرف برکت کے لئے دم کراتے ہیں اس لئے مضائقہ نہیں البتہ اگر اس کو بھی ضروری سمجھیں تو بدعت ہوگا۔
 فقط واللہ اعلم
 (امداد ج ۴، ص ۸۱)

سماع متعارف

سوال: سماع مع المزامیر شارح علیہ السلام و سلف صالحین نے سنا ہے یا نہیں؟
 الجواب: روی الامام احمد قال علیہ السلام ان اللہ یبعثنی بعض المعارف والمزامیر الحدیث۔ باختصار کلام اس مسئلہ میں طویل ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اس وقت جو سماع متعارف ہے وہ کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ ۲ شعبان ۱۳۲۱ھ (امداد ج ۴، ص ۸۱)
 بعض بدعات محرم

السوال: چہ می فرمایند علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ کہ روز عاشورہ (یعنی دہم محرم آب پاشیدن بر قبور چنانچہ مروّج خطہ بشا و درست ہر یک شخص بطریقہ تسنن و تعبد قدرے آب گرفته بر قبور مردگان خودی پاشند و موجب بسیار ثواب می دانند ایں کلام اصلے می دارد یا نہ خاص در مذہب حنفی جائز است سنت است یا بدعت شمرده شود دریں باب از جواہر نفیس کتابے است مذہب امام ابوحنیفہ نقل می کنند و حدیثے بروایت ابن عباسؓ در اں درج کرده اند ایں نقل؟ قابل اعتبار است یا نہ، دریں روز جز صیام دیگر کدام عبادتے را از نوافل نماز و طعام خوردنی وغیرہ کدام تخصیصے است یا نہ؟

الجواب: دریں روز جز صیام از عبادت و توسیع علی العیال از عادات چیزے دیگر در شریعت وارد نشده لہذا زیادت بریں ہر چہ باشد بدعت باشد، کمافی الدر المختار و فی یوم عاشوراء یکبرہ کما ہم ولا باس بالمعتاد خلطاً و یوجز و قال الثامی عن ابن رجب کل ماروی فی فضل الاستحلال والاغتصاب والاغتسال فموضوع لا یصح و کتاب جواہر نفیس نہ از کتب فقیہہ معتدہ شنیدہ شدہ و نہ از کتب حدیث فلا یصح الاعتماد۔

۱۵ محرم ۱۳۲۳ھ (امداد ج ۴، ص ۸۱)

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

جواب استدلال مجوزین فاتحہ رسمیه

السوال: مجوزین فاتحہ مروجہ مجملہ اپنے دلائل کے یہ حدیث بھی جواز پر بیان کرتے ہیں، ہلمی یا ام سلیم ماعندک فانت بذلک الخیر فامر رسول اللہ ﷺ سلم ففت و عصرت ام سلیم عکة فادمتہ ثم قال رسول اللہ ﷺ فیہ ماشاء اللہ ان یقول متفق علیہ دیگر فرأیت النبی ﷺ وضع یدہ علی تلک الہیئۃ وتکلم بما شاء ثم جعل یدعو عشرة عشرة، الخ۔ اس قسم کی احادیث کا مانعین کیا جواب دیں گے اور اس سے ان کا مدعا ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب: محض لغو استدلال ہے ان حدیثوں میں ماشاء کے تکلم و تلفظ سے مقصود ایصال برکت فی طعام تھی جس کے لئے تلبس کی حاجت تھی اور فاتحہ میں تلاوت سے مقصود ایصال ثواب طعام الی المیت ہے جس کے تلبس کی حاجت نہیں اور ہیئت متعارفہ سے شبہ حاجت تلبس کا عوام کو ہوتا ہے پس فساد اعتقاد سے ممنوع ہے اور یہ فرق نہایت واضح ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، ۲۸ شوال ۱۳۳۳ھ (امداد، جلد ۲، ص ۸۲)

حاضرات

السوالی: ایک شخص بذریعہ حاضرات بھوت پلید اور جن چڑیل وغیرہ دور کرتا ہے جس کی ترکیب یہ ہے کہ دو چراغ لگھی کے جلا کر سامنے رکھتا ہے اور پھر چراغوں کے سامنے قریب ہی آگ کے دو انگارے رکھ کر اس پر لگھی جلاتا ہے اور چھوٹی عمر کے بچہ کو پاس بٹھا کر ان چراغوں کی لو کی اندر دیکھنے کی ہدایت کرتا ہے اور وہ بچہ اس میں دیکھتا ہے اور عجائب و غرائب مشاہدہ کرتا ہے اور سوال و جواب ہو کر بھوت وغیرہ اتر جاتا ہے اور نمبرا کی شیرینی اور ایک مرغ بھی اور اگر مرغ دستیاب نہ ہو تو بکری کی کلجی پر پکوا کر فاتحہ دیتا ہے اور فاتحہ کا ثواب واسطے اللہ کے سلیمان پیغمبرؑ اور بالا شہید اور سلطان شہید اور برہان شہید کی روح کو پہنچاتا ہے اور شیرینی غریبوں کو تقسیم کر دیتا ہے اور مرغ یا کلجی خود کھاتا ہے باقی بچے تو زمین میں دفن کر دیتا ہے اور کسی مہادیو یا کالی وغیرہ کا نام بالکل نہیں آتا، اور نہ کسی وقت کسی قسم کی پوجا پاٹ کرتا ہے کہ منتر میں بھی کسی قسم کے الفاظ شرک کے نہیں ہیں تو کیا صورت مرقومہ میں اس کا یہ فعل خلاف شرع شریف ہے یا نہیں اور اس سے ہزاروں مخلوق خدا کو فائدہ پہنچتا ہے اور کسی قسم کا

اس شخص کو لالچ نہیں طمع نہیں ہے اور نہ کچھ لیتا ہے، محض انسانی ہمدردی کی وجہ سے کرتا ہے اب ایک شخص نے اس کو اس فعل سے روکا ہے اور کہتا ہے کہ یہ فعل نہ کیا کرو، تو کیا وہ شخص یہ کام چھوڑ دے یا نہ چھوڑے؟

الجواب: میں نے جہاں تک تحقیق کیا اس عمل پر چند امور تحقیق ہوئے اول جو کچھ اس بچہ کو مشاہدہ ہوتا ہے وہ کوئی واقعہ شے نہیں ہوتی محض خیالی اور وہی اشیاء ہوتی ہیں جو عامل کی قوت خیالیہ کی وجہ سے اس بچہ معمول کے خیال میں شکل صورت خارجیہ متمثل ہو جاتی ہیں گو عامل خود بھی اس راز کو نہ جانتا ہو اور یہی وجہ ہے کہ بچوں ہی پر یہ عمل ہو سکتا ہے یا کسی بے وقوف بڑی عمر کے آدمی پر بھی ہو جاتا ہے اور عاقل پر خصوصاً جو اس کا قائل نہ ہو ہرگز نہیں ہوتا پس اس تقدیر پر یہ ایک قسم کا خداع اور فریب اور کذب و زور ہیں دوسرے فاتحہ کا ثواب جو ان بزرگوں کو پہنچایا جاتا ہے بعضے تو فرضی نام معلوم ہوتے ہیں اور جو واقعی ہیں یا کل کے کل واقعی ہوں تب بھی وجہ تخصیص کی سمجھنا چاہئے سو عالمین و عوام کی حالت سے تفتیش کرنے سے یہ متعین ہوا کہ وہ دفع آسیب میں ان بزرگوں کو ذخیل اور فاعل سمجھتے ہیں۔ پس لامحالہ ان کو ان واقعات پر اطلاع پانے والے پھر ان کو دفع کر دینے والے یعنی صاحب علم غیب و صاحب قدرت متعلقہ سمجھتے ہیں اور یہ خود شرک ہے اور اگر علم و قدرت میں غیر مستقل سمجھا جاوے، لیکن عدم استقلال کی صورت میں احیاناً تخلف بھی ہو سکتا ہے مگر تخلف کا خیال و احتمال بھی نہیں ہوتا یہی اعتقاد شعبہ شرک کا ہے۔ تیسرے اکثر ایسے عملیات میں کلمات شرکیہ مثل ندا غیر اللہ و استغاثہ و استعانت بغیر اللہ ضرور ہوتا ہے

اور عامل کا یہ کہنا کہ منتر میں کسی قسم کے الفاظ شرک کے نہیں ہیں، آہ تا و تکیہ وہ الفاظ معلوم نہ ہوں اس لئے قابل اعتماد نہیں کہ اکثر عامل بوجہ کم علمی کے شرک کی حقیقت ہی نہیں جانتے۔ چوتھے مرغ و غیرہ کے ذبح میں زیادہ میت وہی ہوتی ہے جو کہ شیخ سد و کے بکرے میں عوام کی ہوتی ہے۔ رہا فائدہ ہو جانا، تو اول تو اکثر وہ عامل کی قوت خیالیہ کا اثر ہوتا ہے، عمل کا اس میں دخل نہیں ہوتا اور اگر عمل کا دخل بھی ثابت ہو جاوے تو کسی شے پر کسی اثر کا مرتب ہو جانا دلیل اس کے جواز کی نہیں۔ بہر حال جس عمل میں یہ مفاسد مذکورہ ہوں وہ بلاشبہ ناجائز ہے البتہ جو اس سے یقیناً مٹوہ ہو وہ جائز ہے اور شاید بہت ہی نادر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حقیقت بدعت

السؤال: حضرات علماء اہل سنت سے باستدعاء اس امر کے کہ جواب امور مسئلہ محض بحوالہ آیات واحادیث محتجہ بہا ومتفقہ تحریر فرمایا جاوے، بکمال ادب استفسار کیا جاتا ہے کہ حدیث کل بدعت ضلالہ وکل ضلالہ فی النار، اگر عند المحدثین قابل احتجاج ہو تو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ خود حضرت خاتم الانبیاء ﷺ نے تعریف اس بدعت کی جس کا مرتکب علی سبیل القطع استحقاق شمول اس وعید کا حاصل کرے، کیا ارشاد فرمائی ہے۔

۲۔ نیز حضرت حبیب رب العالمین ﷺ نے کسی بدعت کو اس کلیہ سے مستثنیٰ بھی فرمادیا ہے یا یہ وعید بلا استثناء وارد فرمائی ہے۔

۳۔ نیز کسی صحابی جلیل القدر سے حسب تعریف حضرت سید الکائنات ﷺ ارتکاب بدعت پایا گیا ہے یا نہیں در صورت اولیٰ وہ صحابی فی حیاتہ اس بدعت پر مصر رہا ہے یا تاب ہو کر دنیا سے گیا۔

۴۔ نیز بر طبق تعریف نبوی ﷺ فی زمانہ و فی دیار تا وہ کون کون افعال ہیں جو مصداق صحیح مفہوم بدعت ہو کر اپنے مرتکبین کو مستحق وعید موردہ کر سکتے ہیں اجر کم علی اللہ سبحانہ۔

الجواب: فی الدر المختار وہی رای البدعة، اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا یعماندة بل بنوع شبهة اه قلت وما خذہ قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد الحدیث کما یتظهر بالتامل فیہ۔

اس سے تو اس کی تعریف مع الدلیل معلوم ہو گئی پھر اس کی حقیقت ہے ایک صورت اگر حدیث کل بدعت ضلالہ میں بدعت حقیقیہ مراد لی جاوے تو اس کلیہ سے کوئی مستثنیٰ نہیں اور اگر عام لیا جاوے حقیقیہ و صورتیہ کو تو بدعت صورتیہ غیر حقیقیہ اس عام سے مخصوص ہے اور صحابہؓ سے فردغ مجتہد فیہا میں ایک کا دوسرے کو منسوب الی الاحداث کرنا منقول ہے، سو یہ اختلاف خود شرعاً غیر مذموم ہے بخلاف غیر مجتہدین کے جو امر جدید اختراع کریں وہ رائے بوجہ رائے غیر مجتہد ہونے کے غیر مقبول اور مصداق مفہوم بدعت کا ہے اور بعد تقریر مذکور کے احصاء جزئیات کی گوجا حجت نہیں مگر رسالہ اصلاح الرسوم میں بقدر ضرورت مذکور بھی ہیں، فقط واللہ علم۔

۱۰ اشوال ۱۳۲۴ھ (امداد جلد ۴، ص ۸۴)

سوال متعلق جواب بالا، السلام علیکم ورحمۃ اللہ والالانامہ عالی متضمن جواب
استفتاء مرسلہ صادر ہوا ممنون و مشکور فرمایا۔ یہ تو آپ کے والالانامہ سے معلوم ہوا (۱) کہ
بوجوہات مرقومہ زیادہ تحقیق و تفصیل مسئلہ معلومہ کی آپ تحریر فرمانے سے معذور ہیں لیکن جس
قدر جواب تحریر فرمایا گیا ہے اس کی توضیح طلب کے استفسار کی ممانعت آپ نے تحریر نہیں فرمائی
اس وجہ سے اس امر کی جرأت ہنوز حاصل ہے، بناء علیٰ ہذا عرض خدمت عالی ہے کہ درمختار سے
جو تعریف بدعت بالفاظ (ہی اعتقاد خلاف المعروف الخ) نقل فرمائی گئی ہے تو لفظ اعتقاد اس
عبارت میں علی الاطلاق ہے۔ اعم ازیں کہ کسی مجتہد کا اعتقاد ہو یا غیر مجتہد کا، پھر اس کا
ماخذ صاحب درمختار نے اس حدیث کو بتلایا ہے (من احدث فی امرنا هذا) اس میں بھی لفظ من
اعم ہے یعنی مجتہد یا غیر مجتہد کی کچھ تخصیص نہیں ہے پس آپ نے آگے چل کر رائے غیر مجتہدین کو
جو مصداق مفہوم بدعت قرار دیا ہے اور رائے مجتہدین کو شرعاً غیر مذموم بتلایا ہے اور مصداق
مفہوم بدعت سے خارج کیا ہے یہ امر عبارت درمختار سے یا عبارت حدیث مذکور سے کس طور
سے اخذ فرمایا ہے۔ پھر بدعت کی دو قسمیں حقیقیہ و صوریہ تحریر فرما کر قسم ثانی کو حکم کلی (کل بدعت
ضلالہ) سے مستثنیٰ فرما دیا ہے تو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ بدعت صوریہ کی تعریف کیا ہے، پھر ایک
ایک مثال اقسام بدعت کی معلوم ہونا چاہئے کہ سیئہ و حسنہ دو اقسام بدعت کے جو مشہور ہو رہے
ہیں، آیا یہ اقسام اسی صوریہ و حقیقیہ کے تحت میں داخل ہیں یا علیحدہ علیحدہ ہیں تو ان کی تعریف و
مثال کیا ہے یہ امر بھی ضروری الاستفسار ہے کہ (من احدث فی امرنا هذا الخ) میں مشارالہ
کون سے باقی یہ یقینی ہے کہ جو اس کا مشارالہ ہوگا، وہ عین ثواب ضرور ہوگا اور رائے مجتہدین
خطا پر بھی ہوا کرتی ہے، پس وہ اس کے مشارالہ کو کس طرح شامل ہوگا اور ہر گاہ شامل نہ ہوگی
تو مصداق مفہوم بدعت سے کس طرح خارج ہوگی پھر شرعاً تعریف مجتہد بھی معلوم ہونا چاہئے
جس کی رائے کو آپ نے غیر مذموم بتلایا ہے۔ فقط۔

الجواب : قولہ کس طور سے اخذ فرمایا ہے، اقول جن احادیث سے اجتہاد کی اجازت
اور اس میں خطا سے معذور ہونا ثابت ہے وہ اس تخصیص و تنہید کی دلیل ہے البتہ جس شخص کے
نزدیک اس کی خطا ثابت ہو جاوے گی وہ اتباع نہ کرے گا اور جس کے نزدیک خطا ثابت نہیں
ہوئی وہ اتباع کرے گا۔

قولہ تعریف کیا ہے، اقول جو بعینہ سنت میں وارد نہ ہو، لیکن کسی کلیہ سے مستنبط ہوتی ہو۔

قولہ معلوم ہونا چاہئے اقول بعد تعین حقیقہ کلیہ کے جزئیات پر اسکو منطبق کر لیا جائے۔

قولہ یا علیحدہ، اقول سیدہ اور حقیقہ ایک ہے اور حسنہ اور صورتیہ ایک۔

قولہ کون ہے اقول دین ہے، قولہ ثواب ضرور ہوگا، اقول ہاں! لیکن جو یقینی دین ہے وہ

یقینی ثواب ہے اور جو ظنی دین ہے وہ ظنی ثواب ہے، قولہ معلوم ہونا چاہئے، اقول کتب اصول

اور رسالہ اقتضا و مؤلفہ احقر میں دیکھ لیا جاوے۔ فقط، شوال ۱۳۲۲ھ (امداد ج ۴ ص ۸۵)

ممانعت تعزیرہ داری و عموم شفاعت نبویؐ

سوال: تعزیرہ داری و مرثیہ خوانی کس کی رسم ہے اس کے عامل ناری ہوں گے یا جنتی؟

بوجہ کلمہ کے کبھی نار جنم سے خارج ہوں گے یا نہیں؟ اور محروم الشفاعت ہوں گے یا نہیں، کوئی

احادیث و آیات سے ممانعت ہے یا نہیں؟

الجواب: تعزیرہ داری و مرثیہ خوانی یہ تو تحقیق نہیں کہ ایجاد کس کی ہے اگرچہ تیمور کی

طرف نسبت کرتے ہیں، مگر رسم شیعہ کی ہے اور بدعات قبیلہ سے ہے اور امثال بدعات میں

وارد ہے کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار اور غلو دسوائے کفار کے کسی کے لئے

نہیں۔ لقولہ علیہ السلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة سو بعد سزا یا بی خارج ہوں گے اور

محروم الشفاعت بھی کفار ہوں گے اہل اسلام کے لئے خواہ سنی ہوں یا بدعتی شفاعت (۱) ہوگی

لقولہ علیہ السلام فہی نائلة انشاء الله تعالیٰ من مات من امتی لا یشرک بالله شیئاً

رواہ مسلم ممانعت تعزیرہ داری اور تعظیم اس کی اس آیت سے مستطب ہو سکتی ہے۔ اَتَعْبُدُونَ

مَا تَنۡحِتُونَ وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعۡمَلُونَ۔ اور حدیث مشہور ہے من زار قبراً بلا مقبور

فہو ملعون، اور نبی مرثیہ سے اس حدیث میں مصرح ہے نہی رسول اللہ ﷺ عن

المراثی، رواہ ابن ماجہ: واللہ اعلم۔ (امداد ج ۴ ص ۸۶)

اقتداء غیر مقلد، ضرورت تقلید سنی شدن

غیر مقلد اقتداء شافعی

سوال: غیر مقلد کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ مسلمان ہونے کے لئے ایک

مذہب حنفی یا شافعی ہونا ضرور ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس وجہ سے اور پیغمبر ﷺ اور اصحابؓ اور

(۱) جبکہ وہ بدعت حد کفر تک نہ پہنچے۔ ۲

اماموں کے وقت میں لوگ حنفی یا شافعی وغیرہ کہلاتے تھے یا نہیں، جو شخص بموجب قرآن و حدیث کے نماز ادا کرتا ہے اور ہر مسئلہ میں مقلد ایک امام خاص کا نہ ہو اور سب اماموں کے برابر حق جان کر جس کا جو مسئلہ موافق حدیث کے سمجھے عمل کرے تو وہ مسلمان سنت و جماعت ہے یا نہیں؟ اقتداء اس کی جائز ہے یا نہیں؟ حنفی مقتدی، شافعی وغیرہ امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب : جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ فیض اقراران میں طرز عمل لوگوں کا یہ تھا کہ آپ کے قول و فعل کو سنتے دیکھتے اتباع کرتے، جو ضرورت ہوتی دریافت کر لیتے۔ اصول و اسباب و علل و احکام کے نہ کسی نے دریافت کئے نہ پورے طور سے بیان کئے گئے، نہ باہم اختلاف تھا نہ تدوین فقہ کی حاجت تھی، نہ جمع احادیث کی ضرورت تھی، بعد وفات شریف آپ کے وقائع قدیمہ میں چونکہ ایک صحابی کو کوئی حدیث نہ پہنچی یا پہنچی لیکن یاد نہ رہی یا یاد رہی مگر فہم معنی میں غلطی ہوئی یا کسی قرینہ سے تاویل کی یا طریق روایت کو مقدوح سمجھا اور دوسرے صحابی کا حال اس کے خلاف ہوا اور وقائع حادثے میں قیاس دونوں کے مختلف ہوئے اور صاحب وحی ﷺ سے پوچھنا ممکن نہ تھا، ان وجوہ سے ان میں بعض فروغ میں اختلاف پیدا ہوا۔

پھر وہ صحابہ افتخار و امصار مختلفہ میں منتشر ہو کر مقتداء و پیشوا ہوئے اور تابعین نے ہر نواح میں خاص خاص صحابہ کا اتباع کیا اور ان کے اقوال و افعال کو محفوظ رکھ کر مستند ٹھہرایا اور طرز عمل ہر شہر کا ایک جدا گانہ طریق پر ہو گیا۔ جب صحابہ کا زمانہ منقرض ہو گیا، تابعین مقتداء ہوئے اور اپنے ہمعصروں کو جو امور صحابہ سے یاد تھے ان کے موافق فتوے دیتے ورنہ تخریج کرتے، ان سے تبع تابعین نے اسی طرح اخذ کیا۔ اس زمانے میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کوفہ میں اور امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور اپنے ہمعصر کے تابعین سے آثار و تخریجات محفوظ کر کے اپنے زمانہ میں کچھ آثار و تخریجات کے موافق کچھ خود استنباط فرما کر فتوے دیئے اور بہت لوگوں نے ان کا اتباع کیا اور تلمذ حاصل کر کے ان کے اقوال و فتاویٰ کو جمع کر کے بعض بعض نواح میں شائع کیا۔ یہاں تک کہ ان اطراف میں وہ دستور العمل ٹھہر گیا، اس کا نام مذہب امام ابو حنیفہ و مذہب امام مالک ہوا۔

اس زمانے کے اخیر میں امام شافعی پیدا ہوئے، انہوں نے بعض وجوہ تخریج کو مختلف سمجھ کر بعض اصول و فروغ میں ترمیم کی اور از سر نو بناء فقہ کی ڈالی۔ بہت لوگوں نے اس کو نقل کر کے مشتہر کیا اور اس کا نام مذہب امام شافعی ہوا۔ یہ لوگ ارباب تخریج کہلاتے ہیں اور بوجہ

تورع و اہتمام نفس اپنے کے جمع احادیث پر جرأت نہیں کرتے ہیں، نہ اس کا چنداں اہتمام تھا، بلکہ جو احادیث و آثار جن اطراف میں پہنچے ان کو کافی سمجھتے تھے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے تیزی و ذہانت و فطانت عنایت کی تھی اس لئے فتویٰ پر جری تھے، ان احادیث سے استخراج کرتے اور فقہ کو بناء دین جانتے اور بوجہ میلان کے اپنے ائمہ و اصحاب و اہل بلد کی طرف اور اعتقاد عظمت شان ان کی کے اور اطمینان کے ان پر استخراج میں ان کی مخالفت نہ کرتے اور در صورت حدیث نہ ہونے کے ان کی تصریحات کو یا اصول کو جو ان کے کلام سے ماخوذ ہیں، مدار اپنے فتوے کا ٹھہراتے۔ لیکن اگر کوئی قول اپنایا امام کا مخالف کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ دیکھتے اس کو ترک کرتے اور یہی وصیت ائمہ اور ان کے اصحاب کی ہے۔

پس لوگوں کا یہی طور تھا کہ امام احمد بن حنبلؒ پیدا ہوئے اور انہوں نے اور جو مثل ان کے تھے انہوں نے اس طرز عمل کو نا کافی اور خوض بالرائے کو مذموم اور سابقین کی رائے کو خیال نہ پہنچنے بعض احادیث کے بعض اطراف میں نا معتد سمجھا اور فتویٰ و تنقہ سے احتیاط کی اور احادیث کی جمع و تدوین پر متوجہ ہوئے اور مختلف اقطار سے احادیث کو خواہ ان پر کسی نے عمل کیا ہو یا نہ کیا ہو خواہ وہ مدینہ کی ہوں یا مکہ کی جمع کرنا شروع کیا، یہاں تک کہ ایک ذخیرہ وافی مجتمع ہوا۔ پس ان لوگوں کا طرز عمل یہ ہوا کہ اول کتاب اللہ دیکھتے، اگر اس میں حکم نہ ملتا یا ذات وجہ ہوتا تو حدیث دیکھتے اگر اس سے بھی اطمینان نہ ہوتا تو فتویٰ صحابہ و تابعین دیکھتے، اگر کہیں سے حکم نہ ملتا تو بنا چاری قیاس کرتے اور قیاس کسی اصل پر مبنی نہ تھا بلکہ اطمینان نفس اور شرح صدر پر۔ یہ ابتداء ہے الحمد حدیث کی چونکہ یہ صورت فقہ کی بہت مشکل ہے اس لئے جب امام احمدؒ سے کسی نے پوچھا کہ جس کو ایک لاکھ حدیثیں یاد ہوں وہ فقیہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ فرمایا نہیں، پھر پوچھا کہ اگر پانچ لاکھ حدیثیں یاد ہوں، فرمایا اس وقت امید کرتا ہوں۔

چونکہ امام احمدؒ تخریج بھی کرتے تھے ان کی تخریجات مشہور ہو کر مذہب امام احمد بن حنبل نام ٹھہرا، ہر چند کہ اس وقت دو فریق ہو گئے تھے اہل تخریج و اہل حدیث لیکن ان میں کوئی معاندت یا خصامت نہ تھی بلکہ اکثر اہل حدیث سے اہل تخریج کو کوئی حدیث اپنے مذہب کے مخالف پہنچتی تو اپنا مذہب ترک کرتے، ایسے ہی اہل حدیث کو اگر اپنی رائے کا مخالف ہونا صحابہ یا تابعین کے ساتھ معلوم ہوتا وہ اس کو ترک کرتے اور ایک دوسرے کے پیچھے اقتداء کرتا اور اور اپنے اپنے کام کو خدمت دین سمجھ کر انجام دیتے اور بزبان حال یہ کہتے۔

ومن دیدنی حب الدیار لاہلبا وللناس فیما یشتقون مذاہب

ہر کے راہبر کارے ساختند! میل او اندر دلش انداختند
بہشت آنجا کہ آزارے نباشد کے را با کے کارے نباشد

جب ان کا زمانہ گزر گیا دونوں فریق کے پچھلے لوگوں نے تہذیب و ترتیب دونوں علموں یعنی فقہ و حدیث کی بوجہ احسن کی، اہل تخریج نے مسائل میں توضیح و تنقیح و ترجیح و تالیف و تصنیف کی اور جتنے آثار ملتے گئے اور کلام ائمہ سے اصول ماخوذ ہوتے گئے ان پر استنباط و استخراج کرتے رہے اور اقوال ضعیفہ یا مخالفہ نصوص کی تضعیف و تردید کرتے رہے۔ یہ لوگ مجتہد فی المذاہب کہلاتے ہیں اور اہل حدیث نے احادیث صحیحہ و ضعیفہ و مرسلہ و منقطعہ کو جدا جدا شخص کیا اور فن اسماء الرجال و توثیق و تعدیل و جرح و روات کو تدوین کیا، اس زمانہ میں صحاح ستہ وغیرہ مدون ہوئیں پس روز بروز رونق و گرم بازاری ان دونوں پاک علموں کی ہوتی رہی اور علماء میں یہ دونوں فریق رہے، اور عوام جس سے چاہتے بلا تقید و تعین کسی امام یا مفتی کے فتویٰ پوچھ کر عمل کرتے اور جس فتوے میں تعارض ہوتا اس میں عدل و اوثق و احوط اقوال کو اختیار کرتے مآۃ رابعہ تک یہی حال رہا، بعد مآۃ رابعہ کے قضائے الہی سے بہت سے امور پر آشوب پیدا ہوئے تقاصر ہم یعنی ہمتیں ہر علم میں پست ہونا شروع ہوئیں جدال بین العلماء کہ ہر شخص دوسرے کی مخالفت کرنے لگا تراجم بین الفقہاء کہ ہر فقیہ دوسرے کے قول و فتوے کو رد کرنے لگا، اعجاب کل ذی برائہ یعنی ہر شخص حتیٰ کہ قلیل العلم بھی اپنی رائے پر اعتماد کرنے لگا، تعقّب فی الفقہ و الحدیث یعنی دونوں علموں میں افراط ہونے لگا یعنی بعض فقہاء اپنے اصول مہدہ سے حدیث صحیح کو رد کرنے لگے اور بعض اہل حدیث ادنیٰ علت ارسال و انقطاع یا ادنیٰ ضعف راوی سے مجتہد کی دلیل کو باطل ٹھہرانے لگے۔ جو رقضاۃ یعنی قاضی اپنی رائے سے جس پر چاہتے تعدی کرتے، تعصب یعنی اپنی جماعت کو امور متحملہ میں یقیناً حق پر سمجھنا دوسرے کو قطعاً باطل جاننا جب یہ آفتیں پیدا ہوئیں جو لوگ اس زمانہ میں معتد بہ تھے انہوں نے اتفاق کیا کہ ہر شخص کو قیاس کرنے کا اختیار نہ ہونا چاہیے، اور کسی مفتی کا فتویٰ اور قاضی کی قضا معتبر نہ ہونا چاہیے جب تک کہ متقدمین مجتہدین میں سے کسی کی تصریح نہ ہو چونکہ ائمہ اربعہ سابقین سے مذہب مشہور نہ تھا، لہذا ان کی تقلید پر اجتماع کیا گیا اور ترک التزام مذہب واحد میں ظن غالب تلاعب فی الدین و ابتغاء رخص و اتباع ہونے کا تھا، لہذا التزام مذہب معین کالا بد کیا گیا اور بدون کسی غرض محمود شرعی کے اس سے انتقال و ارتحال کو منع کیا گیا، اس وقت سے لوگوں نے تقلید پر اطمینان کر کے کچھ تو قوت استخراج کی کم تھی کچھ توجہ نہ تھی، قیاس منقطع ہو گیا، بہت لوگ اہل حدیث میں سے اس مشورت پر مصلحت کے مخالف رہے مگر کسی پر لحن ظن نہیں کرتے تھے۔ نہ اہل تخریج ان

سے کچھ خرچ کرتے تھے یہاں تک کہ اس سے زیادہ فتنہ انگیز وقت آیا اور دونوں فریقوں میں تشدد بڑھا بعض مقلدین نے اپنے ائمہ کو معصوم عن الخطا و مصیب و جوباً و مفروض الاطاعت تصور کر کے عزم بالجزم کیا، کہ خواہ کیسی ہی حدیث صحیح مخالف قول امام کے ہو اور مستند قول امام کا بجز قیاس کے امر دیگر نہ ہو۔ پھر بھی بہت سی علل و خلل حدیث میں پیدا کر کے یا اس کی تاویل بعید کر کے حدیث کو رد کریں گے اور قول امام کو نہ چھوڑیں گے ایسی تقلید حرام اور مصداق قولہ تعالیٰ اَتَّخِذُوا احْبَابَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا الایہ۔ اور خلاف وصیت ائمہ مرحومین کے ہے اور بعض اہل حدیث نے قیاس و تقلید کو مطلقاً حرام اور اقوال صحابہ بہ دتا لعین کو غیر مستند ٹھہرایا اور ائمہ مجتہدین یقیناً خاطی و عادی اور کل مقلدین کو مشرکین و مبتدعین کے ساتھ ملقب کیا، اور سلف پر طعن اور خلف پر لعن اور ان کی تجلیل و تہلیل و تحمیق و تقسیق کرنا شروع کیا حالانکہ اس تقلید کا جواز مجمع علیہ امت کا اور داخل عموم آیہ و اتباع سبیل من اناب الی و آیہ فاستلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون، و آیہ وجعلنا ہم ائمة یہدون بامرنا و آیہ اولئک الذین ہدی اللہ فبہدئہم اقتدہ۔ کے ہے اور ہر زمانہ میں استثناء و فتویٰ چلا آتا ہے اگر ہر مسئلہ میں نص شارح ضرور ہو تو استثناء و فتویٰ سب سے گناہ ٹھہرے ان دونوں متشددین کے درمیان ایک فرقہ متوسط محقق پیدا ہوا کہ نہ مجتہدین کو یقیناً مصیبت سمجھا، نہ قطعاً خاطی جانا بلکہ حسب عقیدہ شرعیہ المجتہد مخطی و یصیب دونوں امروں کا محل خیال کیا اور نہ ان کے محرم کو حرام جانا بلکہ حرام و حلال اسی کو اعتقاد کیا جس کو خدا اور رسول ﷺ نے حرام و حلال کیا لیکن چونکہ اپنے کو اس قدر علم نہیں کہ نصوص بقدر حاجت یاد ہوں، اور جو یاد ہیں ان میں متعارضات میں تقدیم و تاخیر معلوم نہیں اور نہ قوت اجتہاد یہ ہے کہ ایک کو دوسرے پر ترجیح دے سکیں اور احکام غیر منصوصہ میں استنباط و استخراج کر سکیں۔ ایسے کسی عالم، راشد تابع حق، مجتہد، مصیب فی غالب الظن کا اتباع اختیار کیا، نہ اس اعتقاد سے کہ وہ شارح ہے بلکہ اس وجہ سے کہ ناقل عن الشارع ہے اور باوجود اتباع کے اس بات کا قصد مصمم رکھا کہ اگر نص مخالف قول امام و وضع مسلک اس کے علم کا ہو گیا تو حدیث کے مقابلے میں قول امام کا ترک کروں گا اور اس میں بھی مخالفت امام کی نہیں بلکہ عین ان کے امر کی موافقت ہے۔ چنانچہ ہر زمانہ میں تصنیف و اختیار و ترجیح و ترک و فتویٰ چلا آیا ہے۔ یہ متوسط تقلید ہزاروں علماء و مشائخ و اولیاء نے اختیار کی ہے۔ اس کے ابطال کے درپے ہونا تصبیح اوقات ہے۔

ہم شیران جہاں بستہ ایں سلسلہ اند رو بہ از حیلہ چہ ساں بکسلد ایں سلسلہ را

پس نفس اتباع مجتہد کا تو عموم نص سے ثابت ہوا۔ رہی یہ بات کہ ان چاروں ہی کا

اتباع ہو اور چاروں میں سے ایک ہی کا اور ایک کا کر کے دوسرے کا نہ ہو یہ بات اگرچہ مختلف تحت مفہوم نص کے داخل ہو سکتی ہے۔ چنانچہ میں نے اس بارہ میں ایک تحریر لکھی ہے، مگر صراحۃً منصوص نہیں، لیکن ادنیٰ تامل سے یہ بات ثابت ہو سکتی ہے، لیکن اتباع مجتہد کے لئے اس کے اجتہاد کا علم ضروری ہے اور ظاہر کے بجز ائمہ اربعہ کے تفصیل جزئیات کے ساتھ کسی کا اجتہاد محفوظ نہیں، پھر مسائل متفق علیہا میں تو سب کا اتباع ہو جاوے گا۔

پس مسائل مختلف فیہا میں سب کا اتباع تو ممکن نہیں ضرور ایک کا ہوگا۔ پھر اس کے لئے وجہ ترجیح بجز ظن اصابت حق کے کیا ہو سکتا ہے پھر یہ ظن یا تفصیلاً ہوگا یا اجمالاً۔ تفصیلاً یہ کہ ہر جزئی میں سب کے اقوال و دلائل کو دیکھ کر جو راجح ہو اس پر عمل کرے، اس میں علاوہ جرح کے اتباع مجتہد کا نہ ہوگا بلکہ اپنی تحقیق کا ہوگا وہو خلاف المفروض۔ پس ضرور ہے کہ اجمالاً ہوگا یعنی ہر امام کے مجموعہ حالات پر نظر کر کے دیکھا کہ کس میں آثار اصابت کے ہیں۔ پس کسی کو امام اعظم صاحب کی مجمل کیفیت سے ان پر ظن اصابت و رشد کا ہوا، کیونکہ بقول محققین بسبب تابعی ہونے کے تحت۔ آية وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ کے داخل اور بتاویل اکثر شراح حدیث قول رسول اللہ ﷺ لو كان الايمان عند الشريالنا له رجل من فارس (الحديث) او كما قال کے مصداق اور بقول ابن حجر حدیث ترفع زينة الدسنة ماته و خمسين کے مشار الیہ اور ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کے شی علیہ اور عبد اللہ ابن مبارک کی ان آیات کے مدوح ہیں۔

امام المسلمین ابو حنیفہ
کآیات الزبور علی الصحیفۃ
ولا فی المغربین ولا بکوفۃ
وصام نهارہ للہ خیفہ
امام للخلیقۃ والخلیقۃ
خلاف الحق مع حجج ضعیفہ
وما زالت جوارحہ عقیفہ
ومر ضاة الالہ لہ وظیفہ
لہ فی الارض اثار شریفہ
صحیح العقل فی حکم لطیفہ
علی فقہ الامام ابی حنیفہ
علی من رد قول ابی حنیفہ
قال من الاحکام الشرعیۃ

لقد زان البلاد من علیہا
با حکام واثار وفقہ
فما فی المشرقین لہ نظیر
بیت مشر اسر الالیالی
فمن کابی حنیفہ فی علاہ
رأیت العائین لہ سفاحا
وصان لسانہ من کل الک
یعنف من الحارم والملاھی
وکیف یحکل ان یوذی فقیہ
وقد قال ابن ادریس مقالا
بان الناس فی فقہ عیال
فلغتہ ربنا اعداد رمل
ای من رد محقر الما

کسی کو امام شافعیؒ پر ظن ہوا کسی کو امام مالکؒ پر کسی کو امام احمدؒ پر۔ پس ہر ایک نے ایک کا اتباع اختیار کیا، جب ایک کا اتباع اختیار کر لیا اب بلا ضرورت شدید یا وجہ قوی یا وضوح حدیث مخالف مذہب دوسرے کی اتباع میں شکی اول یعنی ظن تفصیلاً عود کرے گی و قد ثبت بطلانہ۔ پس ثابت ہوا کہ انہیں چاروں میں سے ایک ہی کی تقلید کرے، علیٰ هذا اتفق اکثر علماء الاقطار والامصار سيما خير البقا مكة والمدينة حرسهما الله تعالى و هو الاحق بالاتباع و فيما دونه خطر دار اتباع، اللهم ثبتنا على سنة رسولك الامين ثم على حب الائمة المجتهدين لاسيما امام الائمة كاشف الغمة سراج لامة ابي حنيفة النعمان الساعي في الدين و احفظنا عن الافراط و التفريط اجمعين۔ آمين يا رب العالمين۔

تقریر بالا سے جواب چاروں سوالوں کا واضح ہو گیا کہ غیر مقلد کے پیچھے بشرطیکہ عقائد میں موافق ہو اگرچہ بعض فروع میں مخالف ہو اقتداء جائز ہے، اگرچہ خلاف اولیٰ ہے یہ جواب ہوا پہلے سوال کا اور حنفی شافعی ہونا جزو ایمان نہیں ورنہ صحابہ و تابعین کا غیر مؤمن ہونا لازم آتا ہے لیکن جن وجوہ سببہ مذکورہ بالا سے متقدمین نے ضروری سمجھا ہے ان وجوہ و مصالح سے حنفی و شافعی ہونا ضروری ہے۔ اور آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ کے زمانہ میں چونکہ یہ مذاہب ہی نہ تھے اس لئے حنفی شافعی کون کہلاتا البتہ ائمہ کے زمانہ میں یہ لقب مشہور ہو گیا، لہذا مر یہ جواب ہوا دوسرے سوال کا، اور جو مقلد مذہب معین کا نہ ہو لیکن عقائد درست ہوں تو مسلمان بھی ہے سنی بھی ہے مگر بوجہ مخالفت سواد اعظم کے کہ انہوں نے تقلید شخصی کو ضروری سمجھا ہے چنانچہ ہم نے آخر تقریر میں اس کی دلیل بھی ذکر کی ہے خاطی ہے اور غالب ہے کہ وقت و وقوع حوادث نادرہ کے عمل میں متحیر ہو گا۔ کیونکہ بدون اخذ اقوال علماء کے بقول امام احمدؒ پانچ لاکھ حدیثیں ہونی چاہیے نہ یہ کہ صحاح ستہ میں منحصر سمجھ کر۔

چو آں کرے کہ در سنے نہان است زمین و آسمان دے ہمان است

بے باکی سے مخالفت مجتہدین پر کمر باندھ لی مگر اقتداء اس کی جائز ہے اگرچہ اولیٰ نہیں یہ جواب ہوا تیسرے سوال کا۔

اور جب مقلد کو غیر مقلد کی اقتداء جائز ہے تو ایک مقلد کو اگرچہ حنفی ہو دوسرے مقلد کی اگرچہ شافعی ہو اقتداء کیوں نہ جائز ہوگی۔ مگر اقتداءئے شافعی و غیر مقلد میں ایک امر کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ اگر ایسے امام سے کوئی عمل منافی وضو یا نماز کا بناء بر مذہب مقتدی پایا جاوے تو

مقتدی کی نماز ہوگی یا نہیں، سو بعض متقدمین کی رائے تو جواز کی طرف ہے مگر اکثر علماء نے احتیاطاً حکم فسادِ صلوٰۃ کا کیا ہے وعلیہ الفتویٰ۔ پس ان کی اقتداء میں یہ دیکھ لے کہ اس کا وضو نماز بھی اپنے مذہب پر درست ہو گیا، یہ جواب ہوا چوتھے سوال کا، ہذا ما اخذتہ من کلام بعض الافاضل مع اضعفت الیہ من بعض الدلائل والوسائل فلیکن ہذا اخر ما اردناہ فی هذا الباب واللہ اعلم بالصواب اللہم ارننا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ والباطل باطلاً وارزقنا اجتنابہ بحرمۃ من سکن طابہ وزار المشتاقون بابہ، فقط ذی الحجۃ ۱۳۰۴ (امداد، جلد ۴، ص ۸۷)

پیران پیر کی گیارہویں کا ناجائز ہونا اور ایصالِ ثواب کا نہ ہونا
السوال: (۱) گیارہویں پیران پیر ونگیر رحمۃ اللہ علیہ کی جو بعض لوگ دن مقرر کر

کے کرتے ہیں وہ جائز ہیں یا نہیں؟

(۲): اور جو لوگ گیارہویں کھلا دیں لیکن دن مقرر نہیں کرتے اور جب موقع دیکھتے ہیں کھلا دیتے ہیں مگر نام گیارہویں رکھتے ہیں یہ جائز ہے یا ناجائز؟ (۳): اگر یہ بھی ناجائز ہے تو وہ سوال کرتے ہیں کہ ہم ثواب پیران پیر ونگیر کی روح کو پہونچاتے کھانے کا ہو یا نقد کا کپڑے یا عبادت بدنی سے ہو ثواب فرمائیے پہنچائے یا نہیں؟ اور کوئی طریق ایسا ہو کہ خدا و رسول کے نزدیک برانہ ہو وہ فرمائیے۔

الجواب: نمبر ۱، ۲، ۳۔ دن مقرر کرنے یا گیارہویں نام رکھنے سے عوام کو اس لئے روکا جاتا ہے کہ ان کے عقائد فاسد ہوتے ہیں اور خواص کو اس لئے روکا جاتا ہے کہ ان کی وجہ سے عوام کے عقائد فاسد ہو جاتے ہیں ورنہ مباحاتِ اصلیہ کو غیر مباح کون کہہ سکتا ہے۔ پس ایصالِ ثواب اگر اس طور سے کرے جس میں فسادِ عقیدہ کا احتمال نہ ہو تو مضائقہ نہیں۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ نہ دن اور تاریخ کی تخصیص کرے نہ کسی خاص چیز کی اور اغنیاء اور گھروالوں کو نہ دے اور اعلان کر کے نہ دے اور کھانا وغیرہ سامنے رکھ کر کچھ نہ پڑھے، اور یہ عقیدہ نہ کرے کہ حضرت ہماری مدد فرمادیں گے اور یہ نیت نہ رکھے کہ اس عمل کی برکت سے ہمارے مال اور اولاد میں برکت اور ترقی ہوگی محض یوں سمجھے کہ انہوں نے ہم پر دین کا احسان کیا ہے کہ سیدھا راستہ کتابوں میں بتلا گئے ہم ان کو نفع پہونچاتے ہیں کہ ثواب سے ان کے درجات بلند ہوں گے بس اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۵ محرم ۱۳۲۶ھ (تمہ اولیٰ ۶۴)

قبر پر اذان دینا ثابت نہیں

السوال: ان دنوں شہر سورت میں میں نے ایسا مسئلہ بیان کیا کہ بعد دفن مردہ کے قبر پر اذان کہنا چونکہ وہاں شیطان آتا ہے، قبر کے اندر جب مؤذن اذان دیتا ہے قبر پر تو مردہ مؤذن کی اذان سن کر جواب دیتا ہے تو شیطان بھاگتا ہے اور اذان کہنا سنت ہے بلکہ سیورا پورہ اور حسن جی صاحب کے مقبرہ پر اذان بعد دفن کہی گئی جس پر اہل سورت کے علماء سے دریافت کیا تو انہوں نے تلقین و تسبیح و تحمید و تکبیر پڑھنے کو کہا اور اذان کا کہنا فقہاء نے کہیں نہیں لکھا ہے اس لئے کون حق ہے اس کا جواب بحوالہ کتب معتبرہ ارسال فرما کر بندہ کو ممنون فرمادیں؟

الجواب: اول تو کسی حدیث صحیح سے شیطان کا قبر کے اندر آنا ثابت نہیں پھر اگر اس کو بھی مان لیا جاوے تو اس کا آنا محتمل ضرر نہیں کیونکہ اس کا اضلال اسی عالم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ یہ عالم تکلیف و ابتلاء ہے۔ کما درونی الحدیث فان الھی لا تو من علیہ الفتنة اور جب آدمی مر گیا اگر مہدی تھا ضال نہیں ہو سکتا اگر ضال تھا مہدی نہیں ہو سکتا، پس اس بنا پر اذان کا تجویز کرنا بناء الفاسد علی الفاسد ہے پھر قطع نظر اس سے یہ قیاس ہے کیونکہ حضور ﷺ اور صحابہؓ سے کہیں منقول نہیں اور اولاً تو یہ محل قیاس کا نہیں دوسرے قیاس غیر مجتہد کا ہے کیونکہ بعد ائمہ اربعہ کے اجتہاد منقطع ہے کما صرحوا بہ۔ بہر حال بوجہ عدم ثبوت بالدلیل شرعی کے یہ عمل بدعت ہے۔ بلکہ عدم ثبوت سے بڑھ کر یہاں ثبوت عدم بھی ہے، کیونکہ علماء نے اس کو رد کیا ہے۔ کما فی رد المختار اول باب الاذان قیل و عند اقوال المیت القبر قیا سا علی اول خروجه للدنیا لکن رواه ابن حجر فی شرح الباب بالخصوص جبکہ عوام اس کا اہتمام و التزام بھی کرنے لگیں کما ہو عادتہم فی امثال ہذہ کہ التزام مالا یلزم سے مباح بلکہ مندوب بھی منہی عنہ ہو جاتا ہے۔ کما صرح بہ الفقہاء و فرعوا علیہ احکاماً، واللہ اعلم۔

۱۹ محرم ۱۳۲۶ھ (تمتہ اولیٰ، ص ۲۴۱)

بدعتی اور غیر مقلد کو بیعت کرنا

السوال: جو لوگ سوئم و فاتحہ وغیرہ کرتے ہیں اور بعض ان میں سے تشدد اور بعض نرم و علی ہذا غیر مقلد بھی اگر ان حضرات میں سے کوئی شخص احقر کے ذریعہ سے داخل سلسلہ ہو تو

بیعت کروں یا نہیں؟ حاجی صاحبؒ کے سلسلہ میں مختلف قسم کے لوگ تھے، جو ارشاد ہو، خیال رکھا جاوے۔

الجواب: رسوم بدعات کے مفاسد قابلِ تسامح نہیں صاف کہہ دیجیے کہ ہمارا طریقہ اختیار کرنا پڑے گا اور غیر مقلد اگر دو وعدے کرے تو مضائقہ نہیں ایک یہ کہ مقلدوں کو برا نہ سمجھوں گا اور مقلد سے بحث نہ کروں گا اور دوسرے یہ کہ مسئلہ غیر مقلد عالم سے نہ پوچھوں گا بلکہ مقلد سے پوچھوں گا، (تمتہ اولیٰ، ص ۲۳۲)

اصلاح الرسوم میں قبروں پر چادریں چڑھانے پر

ایک شبہ کا جواب

السؤال: رسالہ اصلاح الرسوم میں آپ نے قبر پر چادر چڑھانا ناجائز تحریر فرمایا ہے، عدم جواز میں جو حدیث آپ نے لکھی ہے یعنی ارشاد فرمایا ﷺ نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ حکم نہیں فرمایا کہ قبروں کو پہنائے جاویں اس کا ماخذ آپ نے تحریر نہیں فرمایا اگر ماخذ اس کا حدیث ابو داؤد کی مانی جاوے یعنی (عن عائشة ان اللہ لم یامرنا فیما رزقنا ان نكسوا الحجارة واللبین) تو اس سے صراحتہ قبر نہیں مفہوم ہوتا ہے اس لئے کہ مولوی شمس الحق صاحب کے بھی عون المعبود فی شرح سنن ابی داؤد میں ان نكسوا الحجارة سے مراد الكسوة للحيطان وغیرہ لکھتے ہیں اور جامع صغیر کی شرح سراج الممیر میں فیکرہ تنزیہاً لا تحریماً علی الاصح یعنی دیوار وغیرہ پر غلاف یا مچھکیری لگانا مکروہ تنزیہی ہے سنن ابی داؤد میں ایک مقام پر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس چند اعرابی آئے اور کہنے لگے کہ قبر رسول اللہ ﷺ دکھاؤ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قبر پر چادر یا اور کوئی چیز جو قبر کو ڈھکے ہوئے تھی اٹھا دیا اس سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ کی قبر پر بھی کوئی چیز مثل چادر وغیرہ کے تھی اور جو آپ نے تحریر فرمایا کہ (علامہ شامی نے نقل کیا ہے یکرہ الستور علی القبور) اس کے خلاف تنقیح فتاویٰ حامیہ مطبوعہ مصر صفحہ ۳۵۷ میں ہے۔

وضع الستور والعمائم والشیاب علی قبور الصالحین والاولیاء کرہ الفقہاء حتی قال فی فتاویٰ الحجة ویکرہ الستور علی القبور آہ ولكن نحن الآن نقول ان کان القصد بذلک التعظیم فی عین العامة حتی لا یحتقروا صاحب هذا القبر الذی وضعت علیہ الشیاب والسانم ویجلب الخشوع والادب لقلوب

الغافلین الزائرین لان قلوبهم نافرة عند الحضور فی التادیب بین اولیاء اللہ تعالیٰ الّمد فونین فی تلک القبور کما ذکرنا من حضور روحانیتهم المبارکة عند قبور هم فهو امر جائز لا ینبغی النهی عنه انتھی ما قال عن النابلسی -

اب آپ سے تین امروں میں اطمینان قلبی چاہتا ہوں۔ اول حدیث کا ماخذ دوم حضرت عائشہؓ کے فعل سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور انور ﷺ کی قبر پر کوئی چیز مثل چادر وغیرہ کی تھی اس کی تصدیق۔ سوم تنقیح فتاویٰ حامدہ کی عبارت کا مفہوم و تصدیق آپ سے امید واثق ہے کہ وضاحت نامہ سے جواب دیں گے، حتیٰ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُی، والسلام۔

الجواب: قولہ قبروں کو کپڑے پہنائے جائیں الخ اقول لفظ قبروں غلط چھپا ہے میرے مسودہ میں بجائے اس کے پتھروں ہے۔ قولہ ابی داؤد کی حدیث مانی جائے الخ اقول ہاں یہی حدیث یا اس کے قریب الفاظ کی دوسری حدیث ہے۔

قولہ مکروہ تنزیہی ہے۔ اقول اول تو اس کی دلیل کی حاجت ہے غیر مجہد کا قول تقلید اُنہ مانا جاوے گا دوسرے اگر مکروہ تنزیہی ہی ہو مگر جب مکروہ وغیر مرضی شرع کو کوئی عبادت و موجب برکت سمجھنے لگے تو تحریم میں کیا شبہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ عوام کا ایسا ہی اعتقاد ہے، پھر یہ کہ جب حیطان وغیرہ کا ڈھانکنا مکروہ ہے باوجودے کہ اس میں کسی قدر حاجت بھی ہے تو قبور میں تو بدرجہ اولیٰ اشد کراہت ہے کیونکہ اس میں کوئی معتد بہ حاجت نہیں قولہ سنن ابی داؤد میں ایک مقام پر ہے الخ اقول الفاظ محفوظ نہیں ان (۱) کو دیکھ کر کچھ کہا جاسکتا ہے دوسرے وہاں غرض تقریب نہ تھی۔ قولہ نحن الا ان نقول الخ، اقول نقول کا قائل اگر ان فقہاء سے بڑھ کر ہو جو کراہت کا حکم کر رہے ہیں تب جواب کی حاجت ہوگی، والا لا، کیونکہ اگر کم ہے تو رائج کے سامنے مرجوح قابل عمل نہیں اور اگر برابر ہے تو اذا تعارض المحرم والایح کے قاعدہ سے منع کو ترجیح ہوگی علاوہ اس کے جو مصلحت بیان کی ہے اس سے بڑھ کر مفیدہ اعتقاد یہ ہے جو اوپر ذکر

(۱) اس کے بعد فرصت مل گئی تو ابوداؤد کی روایت دیکھی اس میں کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جس سے قبر کا چادر وغیرہ سے مستور ہونا معلوم ہوتا ہو، درخواست میں ہے اکتفی لی اور اجابت میں ہے کفشت لی الخ، سو چونکہ قبر شریف حجرہ میں ہے، ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دروازہ بند ہونے سے قبریں مٹی تھیں انہوں نے دروازہ کھول کر قبریں دکھلا دیں اور اگر اس کا ظاہر ہونا کوئی قبول نہ کریں تو اقل درجہ اس کا احتمال تو ہے۔ واذا جاء

کیا گیا۔ قولہ جواب دیں گے، اقول سب کا جواب اوپر عرض کر دیا ہے۔ قولہ حتیٰ یطمئن قلبی، اقول یہ خدا کے قبضہ کی بات ہے۔ ۲۱ ذیقعد ۱۳۲۸ھ (تمہ اولیٰ، ص ۲۴۲) •

مولانا شاہ عبدالعزیزؒ کی ایک عبارت سے کھانے

پر فاتحہ دینے کا ثبوت مع جواب

السوال: عشرہ محرم کے سوال و جواب نم میں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ تحریر کرتے ہیں کہ طعامیکہ ثواب آن نیاز حضرت اما میں نمایند وبران فاتحہ وقل و درود خوانند متبرک می شود و خوردن آن بسیار خوب است لیکن بسبب بردن طعام پیش تعزیہ ہا و نہاد و آن طعام پیش تعزیہ ہا تمام شب تخبہ بکفار و بت پرستان می شود پس ازیں جہالت کراہت پیدا می شود، واللہ اعلم، لہذا شاہ صاحب قدس سرہ کی مندرجہ بالا عبارت سے کیا مطلب نکلتا ہے، یا موضوع ہے تحریر کیجئے کیونکہ اس عبارت سے ایک گونہ تردد ہے؟

الجواب: اول تو یہی امر محتاج سند صحیح ہے کہ یہ جواب حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کا ہے اگر ان ہی کا تسلیم کر لیا جاوے تو میرے نزدیک اتنا لکھ دینا رفع و حشت کے لئے ہے کیونکہ اصل مقصود وہ ہے جو آگے لکھتے ہیں لیکن بہ سبب بردن آن، چونکہ اس سے احتمال تھا کہ عوام الناس منکر سمجھ کر اس حکم سے متاثر نہ ہوں گے اس لئے اس شبہ کے رفع کرنے کو یہ بھی لکھ دیا تاکہ اس حکم منع کو قبول کر لیں اور فی نفسہ یہ حکم صحیح ہو سکتا ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ باوجود عقائد عوام کے کہ اس ہیئت فاتحہ کو موقوف علیہ وصول ثواب کا جانتے ہیں، نیز درست ہے چونکہ یہ عارض بھی موجب منع ہے، مثل اس عارض کے جو شاہ صاحب نے لکھا ہے اور ان عوارض ہی کے سبب علماء منع کرتے ہیں۔ ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ (تمہ اولیٰ ص ۲۴۲)

ایضاً. السوال: حضور اقدس ملاحظہ ہو، از شاہ ولی اللہ صاحب عبارت کیم از کتاب انتخاب فی سلاسل اولیاء اللہ پس وہ مرتبہ درود بخواند ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت عموماً بخواند و حاجت از خدا تعالیٰ نمایند، عبارت دوم، ایک سوال کے جواب میں جیسا کہ تجو زین فاتحہ پیش کر رہے ہیں، اگر طیدہ و شیر برنج بنا بر فاتحہ بزرگے بقصد ایصال ثواب بروح ایصال پزند و بخورند مضافاً فقہ نیست و طعام نذر اللہ اغنیاء را خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شد پس اغنیاء ہم خوردن جائز است۔ انتہی

از شاہ عبدالعزیز صاحب ”عبارت سوم: جواب سوال نهم سوالات عشرہ محرم طعامیکہ ثواب آں نیاز حضرات امامین نمایند و بر آں فاتحہ و قل و درود و خواند تبرک می شود خوردن آں بسیار خوب است لیکن بہ سبب بروں طعام پیش تعزیہ ہا و نہادن آں طعام پیش تعزیہ با تمام شب تشبہ بکفارت پرستان می شود پس ازیں سبب کراہت پیدا می کند، واللہ اعلم انتہی، از کتاب جامع الاوراد عبارت چہارم: اگر بر طعام فاتحہ کردہ بمقتراہ ہند البتہ ثواب می رسد، انتہی

اب حضور والا سے بعد ادب یہ گزارش ہے کہ آیا ہر چہار عبارت اصلی اور ان ہی حضرات کی ہیں یا نہیں؟ اگر ہوں تو مندرجہ ذیل سوالوں کا جواب مع توضیح عبارت زیب قلم فرما کر عند اللہ ماجور، عند الناس مشکور ہوئے۔

۱۔ عبارت اول میں الفاظ ”قدرے شیرینی فاتحہ“، سے اور عبارت دوم میں ”اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شد“، اور عبارت سوم میں ”و بر آں فاتحہ و قل و درود خوانند“، سے اور عبارت چہارم کل عبارت سے ”جواز فاتحہ بر طعام“، وغیرہ قبل خوردن نکلتا ہے یا نہیں؟ لہذا فاتحہ مروجہ بر طعام جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ عبارت سوم میں الفاظ ”تبرک می شود و خوردن آں بسیار خوب است“، سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کچھ طعام پر چند آیات اللہ پڑھنے سے وہ طعام تبرک بن جاتا ہے، بناء بریں جو طعام بغرض ایصال ثواب پکاویں اس پر فاتحہ و قل و درود شریف پڑھنے سے طعام میں کوئی قباحت پیدا نہیں ہوتی ہے، بلکہ بقول شاہ عبدالعزیز صاحب ”تبرک ہو جاتا ہے۔ پس ہر انسان طعام ایصال ثواب کو تبرک بنا کر کھانا چاہتا ہے تو شاہ صاحب کے فرمان کے مطابق بسیار خوب ہے، تو فاتحہ مروجہ بقول شاہ صاحب ”جائز اور مستحسن ہے یا نہیں؟

مذکورہ بالا اقوال سے مجوزین فاتحہ کو بڑی تقویت پہنچ گئی ہے، اس لئے حضور والا سے امید قوی ہے کہ نہایت توضیح سے ارشاد فرماویں تاکہ ہر دو گروہ کو یعنی مجوزین کو کافی تردید اور مانعین کو شافی تسکین ہاتھ آوے، والسلام۔ ۱۱ جون ۳۱ھ

الجواب: جب دلائل صحیحہ سے ان رسوم کا خلاف سنت ہونا ثابت ہے پھر اگر کسی ثقہ سے اس کے خلاف منقول ہوگا اس کی تاویل واجب ہے اور تاویلیں مختلف ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ ثبوت میں کلام کیا جاوے جیسے اس کے قبل میں بزرگوں کے کلام میں الحاق کے احتمال سے جواب دیا گیا ہے دوسرے یہ کہ دلالت میں کلام کیا جاوے جیسا بعض عبارات میں اس کی گنجائش ہے تیسرے بعد تسلیم ثبوت دلالت یہ کہ یہ مقید ہو عدم مفاسد کے ساتھ اور منع مقید ہو

مفسد کے ساتھ اور اب چونکہ مفسد مد غالب ہیں اس لئے بلا قید منع کیا جاوے گا۔

۲۱ محرم ۱۳۵۰ھ

(النور، ص ۷، شعبان ۱۳۵۰ھ)

ایضاً: السؤال : فتاویٰ عزیز یہ جلد اول صفحہ ۱۷ چٹپائی میں ایک صاحب نے یہ عبارت فاتحہ کے استدلال میں پیش کی جس سے احقر کو سخت حیرت ہے وہ عبارت یہ ہے تحقیق کا خواستگار ہوں۔

سوال : خوردن چیز ہا کہ ہر تعزیه وغیرہ نیاز و نذر می آرند و در انجنا نہا ده فاتحه میدهند و نهادہ می دارند و شب عاشوراء قابہامی حلوہ زیر تخت ضرائح و تعزیه ہا می نهند و صباح برداشته تبر کا تقسیم می کنند۔

الجواب : طعامیکہ ثواب آں نیاز حضرت امامین نمایند و براں فاتحہ و قل و درود خواندن تبرک می شود و خوردن بسیار خوب است لیکن بہ سبب بروں آں طعام پیش تعزیه ہا و نہادن پیش تعزیه وغیرہ تمام شب بلکہ پیش قبور حقیقہ ہم تہبہ بکفار و بت پرستان می شود پس ازیں جہت کراہت پیدا کنند۔

الجواب : اول تو اس میں کلام ہے کہ وہ فتاویٰ حضرت شاہ صاحبؒ کا ہے بھی مجھ کو تو قوی شک ہے دوسرے سوال میں گونہادہ کا لفظ ہے مگر جواب میں تو اس نہادہ کو ناجائز فرما رہے ہیں اور جس چیز کو تبرک فرما رہے ہیں اس کا نہادہ ہونا جواب میں مذکور نہیں تبرک کی وجہ سورتوں کا پڑھنا فرماتے ہیں سو پڑھنے کے لئے سامنے نہادہ ہونا ضروری نہیں اور لفظ براں کے معنی بہ نیت آں ہو سکتے ہیں باقی حقیقی معنی تو براں کے یہ ہیں کہ براں دمیدہ شود سو اس کے تو وہ لوگ بھی قائل نہیں پس وہ بھی مجاز ہی لیں گے تو ان کے مجاز کو ہمارے مجاز پر کیا ترجیح ہے۔

۱۶ صفر ۱۳۵۱ھ (النور، ص ۷، شوال ۱۳۵۱ھ)

بیماری میں بکرا ذبح کرنا

السؤال : زید سخت بیمار ہوا اس وقت اس کے خولیش و اقارب نے ایک بکرا لا کر زید کی جانب سے ذبح کر کے اس کا گوشت للہ فقراء کو تصدق کر دیا اور یہ عام رواج ہو گیا ہے اور اس طریقہ کو دم نام رکھا ہے، آیا یہ طریقہ شرعاً کیسا ہے اور اس کا ثبوت کہیں ہے یا نہیں؟

الجواب : چونکہ مقصود نفا ہوتا ہے اور ذبح کی یہ غرض صرف عقیقہ میں ثابت ہے اور

جگہ نہیں اس لئے یہ طریقہ بدعت ہے۔ فقط

ذبح جانور برائے شفاۓ مریض

سوال : چونکہ درمیان مردماں خواص و عوام اس دیار رسم است کہ بوقت الحاق مرض یا مصیبت بر سر مریض یا عند وقوع الواقعة بغرض صدقہ رد بلا ذبح جانور می کنند یا می گویند کہ یا الہ العالمین اس مریض را شفاء ده ما برائے خدا ذبح جانور خواهیم کرد، چونکہ اندرین موقعہ خاص نزول رحم و کرم مرام است نہ کہ غضب بر جانور آیا اس چنین رسم جائز یا غیر جائز در زمان خیر القرون بود یا ناپود؟

الجواب : گو بودن اس عادت در خیر القرون بنظر مگذشتہ مگر نظر الی القواعد الکلیۃ الشرعیۃ فی نفسہ اباحت وارد لیکن بسبب بعض عوارض بر بدعت بودنش فتویٰ دادن معمول من است و آل عارض اس کہ اکثر مردمان درین عمل نفس صدقہ را مقصود نافع نمی پندارند بلکہ خصوصیت ذبح و اراقہ دم را فدیہ مریض می دانندہ اس امر غیر قیاسی است محتاج بنص و نص مفقود است و دلیل بر اس اعتقاد راضی نبودن ایشان است بر تصدق بقدر قیمت جانور۔

۹ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ (تمتہ ثانیہ ص ۲۰)

صبح کی نماز کے بعد مصافحہ کرنے پر التزام کرنے

اور صلوٰۃ اوابین و ضحیٰ وغیرہ کے التزام میں فرق

سوال : صبح کو بعد نماز مصافحہ کرنے کو بدعت میں شمار کرتے ہیں اور صلوٰۃ ضحیٰ اور صلوٰۃ الاوابین اور تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو تسبیح و اوراد وغیرہ کی مداومت تمام حسانات میں شمار ہوویں فرق نہیں سمجھ میں آیا اگر مشرع ارشاد فرماویں تو باعث اعزاز دارین ہوگا۔

الجواب : اگر اس مصافحہ کو جائز رکھ کر اس کے دوام کو بدعت کہتے تو یہ شبہ صحیح تھا، خود اس مصافحہ کو بدعت کہتے ہیں، اس لئے کہ غیر محل مشروع میں ہے۔ کیونکہ اس کا محل اول لقاء ہی اتفاقاً و اداع بھی ہے اختلافاً اور یہاں صرف صلوٰۃ کی وجہ سے کیا جاتا ہے، جو کہ غیر ہے محل مشروع کا اس لئے بدعت ہے، بخلاف مقیس علیہ کے کہ جس وقت میں ان کو ادا کیا جاتا ہے وہ ان کا محل مشروع ہے، البتہ اگر مصافحہ بعد الصلوٰۃ ثابت ہوتا اور پھر اس کے دوام کو منع کیا جاتا تو وجہ فرق پوچھنا صحیح ہوتا اور اگر علاوہ مصافحہ کے یہی فرق ایسے اعمال میں پوچھا جاوے جن کی

اصل ثابت ہے تو وہاں یہ جواب ہوگا کہ دوام کو منع نہیں کیا جاتا بلکہ التزام اعتقادی یا عملی کو منع کیا جاتا ہے، التزام اعتقادی یہ کہ اس کو ضروری سمجھے اور التزام عملی یہ کہہ اس کے ترک پر ملامت کریں اور مقیس علیہ میں ایسا التزام نہیں ہے اور دوام جائز ہے۔

۱۲ شعبان ۱۳۳۰ھ (تمہ اولیٰ ص ۲۴۴)

علاوہ قربانی اور عقیقہ کے جان کے بدلے جان ذبح کرنے کی تحقیق

سوال ۱۔ صدقہ میں علاوہ قربانی اور عقیقہ کے جان کے عوض جان ذبح کرنا جائز ہے یا

ناجائز؟

الجواب: اس کی کوئی اصل نہیں۔

سوال ۲۔ اگر جائز ہے تو کون سی روایت سے اور ناجائز ہے تو کون سی دلیل سے؟

الجواب: دلیل یہی ہے کہ اراۃ دم قربت غیر مدرکہ بالقیاس ہے، اس کے لئے نص کی ضرورت ہے اور نص اس باب خاص میں وارد نہیں۔

۲۷ ذی قعدہ ۱۳۳۰ھ (تمہ اول ص ۲۴۵)

تحقیق شبہات متعلقہ مضامین القاسم

سوال: فخر قرآن یادگار بزرگان جناب مولانا اشرف علی صاحب مدت فیضکم، کترین بعد سلام مسنون گزارش پرداز ہے، جناب کی ہمت اصلاح بامت بہر نوع قابل شکر گذاری ہے بندہ کو اپنی کم فہمی اور قلت اعتناء بامور دینی سے آپ کے بعض مضامین پر کچھ شبہ ہو جایا کرتے ہیں مگر بوجہ مذکورہ باشتغال مشاغل فاسدہ دینیہ وقت کے ساتھ ہی رفت و گزشت ہو جاتے ہیں۔ بعض دفعہ استفہاماً و استفادۃً کچھ عرض بھی کرنا چاہتا ہوں مگر وجہ مسطورہ کے ساتھ میری علمی بے بضاعتی اور اخلاصی فردمانگی دست کشی پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ ان دنوں شعبان کے القاسم کے صفحہ نمبر ۱۳، نمبر ۱۶ کے دیکھنے سے پھر وہی کیفیت پیدا ہوئی، وجہ مذکورہ تو اب بھی مانع عرض حال ہیں مگر ۲۹ رجب گذشتہ کو چند منٹ کی حصول نیاز مقام اس دفعہ معرض کی تفریب کرتی ہوئی نظر آتی ہے لہذا نہایت ادب سے مختصراً عرض ہے کہ بندہ آپ کے مضمون صفحہ ۱۱۳

(۱) یہ عبارت جواب کے حاشیہ میں پوری منقول ہے۔ ۱۲۔

القاسم کے اس جملہ کو نہیں سمجھ سکا اور اگر مقصود اس عمل سے حق تعالیٰ ہے اور ان بزرگ کو محض ثواب بخشا ہے تو وہ اس حد تک (یعنی شرک تک) تو نہیں پہنچا اور ظاہراً جائز بھی ہے۔ مولانا آپ مضمون شرط کو لفظ مقصود اور لفظ محض سے اتنا مضبوط و محفوظ فرما چکے ہیں کہ یہ عمل و عقیدہ ہر حد اسأت سے دور اور ظاہراً باطناً جائز اور مستحسن ہو گیا ہے۔ پس یہی جواب شرط ہونا چاہیے تھا نہ کہ وہ اس جانتک تو نہیں پہنچا الخ اور نہ اس محفوظ و مضبوط مقدم سے کوئی استدراک ہو سکتا ہے اور جناب اپنی تفتیش اور معلوم خیالی کے واسطے جدا مسئلہ قائم فرما سکتے تھے، حاشا دکلا کہ مجھے آپ کے بیان سے کوئی مزاحمت یا سیاق سے کوئی مناقشہ مد نظر ہو مگر آپ کے اس بیان سے اس مسئلہ کا مفہوم جو میں سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ جس صدقہ نافلہ میں مقصود فقط حق تعالیٰ ہو اور بزرگوں کو محض ثواب بخشا ہو وہ بھی برا اور گناہ ہے، اور ظاہراً جائز اور باطناً منع ہے۔ مولانا مجھے اپنے کان لم یکن معلومات میں کوئی ایسا مسئلہ معلوم نہیں ہوتا جس کو ظاہر شرع نے جائز قرار دیا ہو اور وہ بغیر عروض کسی فاسد خارجی کے ناجائز ہو سکے اور مسبوٹ عنہ میں آپ کی لفظی اور معنوی حد بست حملہ خوارج کا سد باب کر چکی ہے۔ لہذا یہ عمل مطلقاً جائز اور مستحسن ہونا چاہیے۔ عقیدہ مدد از بزرگان کی جناب نے دو صورتیں نکالی ہیں، ایک عقیدہ مدد تصرف باطنی جس کو صفحہ ۱۲ میں قریب شرک اور صفحہ ۱۶ میں شرک فرمایا ہے۔ دوسری صورت عقیدہ مدد از دعا تصرف باطنی کے اس ہیئت ناک مفہوم کی تصریح سے پہلے (جس کا عقیدہ کرنے سے ایک کلمہ خواں نماز گزار روزہ دار مومن باللہ وبال رسول و بالیوم الآخر، غرض عامل ارکان اسلام کو ان الله لا یغفر ان یشرک بہ کی سخت ترین وعید کے تحت میں خلود فی النار کا مستوجب بنا دے) یہ حکم تصرف باطنی کے ظاہری مفہوم پر جو بحالت غلو بھی کسی مسلمان کی سمجھ یا عمل میں آ سکتا ہے نہایت شدید بلکہ متجاوز عن الحق معلوم ہوتا ہے۔ اگر صفحہ ۱۶ کے اس جملہ کو (وہ خوش ہو کر ہمارا کام کر دیں گے) تصرف باطنی کے مفہوم شرک کی تصریح بھی مان لی جاوے تو یہ تصریح خود محل توجیہ و تاویل ہے، کام کر دیں گے یعنی دعا کر دیں گے، شفاعت کر دیں گے، ان کی دعا خدا تعالیٰ قبول فرمالے گا تو ہمارا کام ہو جائے گا، گویا انہوں نے ہی ہمارا کام کیا و سالیط سے افعال کی نسبت مجازاً ہر زبان میں رات دن کا روز مرہ ہے۔ قرآن و حدیث میں بھی ایسی نسبتیں بکثرت موجود ہیں، غایت فی الباب یہ کہ احتیاط اگر کسی مدبر و مصلح قوم کو دور اندیشی سے لوگوں کو اس سے باز رکھنے کی ضرورت ہو تو وہ

مشرک اور کافر قرار دینے کے سوا بھی اور تریبی و ترغیبی طریقوں سے ہو سکتی ہے، اور زیادہ کیا

عرض کروں قرآن وحدیث وتعالیٰ صحابہ وقرون خیر و اتفاق صلحاء سلف وغلف ایسی سخت گیری سے کس قدر مانع ہے وہ جناب کے خدام مجلس کی نظر سے بھی پوشیدہ نہیں، اس وقت اس حکم کی شدت ہی میری گھبراہٹ کا باعث ہوئی ورنہ من خراب کجا و صلاح کار کجا، عقیدہ مدد از دعا میں بعد جواز عقیدہ احتمال دعاء دو عقیدے فاسد آپ نے ظاہر فرمائے ہیں، ایک عقیدہ وقوع احتمال دعاء دوسرا بضر وقوع عقیدہ اجابت دعاء، ان عقیدوں کے فساد پر عدم ثبوت آپ نے دلیل پیش کی ہے، میں بغیر اس کے کہ اندریں مسئلہ عدم ثبوت دلیل فساد ہونے پر کچھ عرض کروں، عقیدہ اولیٰ کی صحت وثبوت میں یہ حدیث پیش کرتا ہوں جس کو علامہ ابن القیم نے کتاب الروح میں نقل کیا ہے:

قال ابو عبد الله بن مندة و روى موسى بن عبد الله بن يزيد عن ام كبشة بنت المحرور قالت دخل علينا رسول الله ﷺ فسلنا عن هذه الارواح فوصفها صفة ابكى اهل البيت فقال ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضرته عما في الجنة و تأكل من ثمارها و تشرب من ماءها و تاوى الى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا اخواننا و اتنا ما وعدتنا فلتك دعوتهم قد وقعت لاخوانهم الاحياء و قدوم الى ما دامت السموات و الارض .

اسی عقیدہ اول کی صحت وثبوت میں قرآن شریف کی یہ آیت بھی پیش کرتا ہوں: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ مَنْ حَوْلَهُ کے مفہوم میں اگرچہ مفسرین نے ان بزرگوں کو شامل نہ کیا ہو جن کو میں شامل کرنا چاہتا ہوں مگر سرور کائنات ﷺ کی بعض تصریحات اندریں باب اس احقر کائنات کے مدد و معاون ہیں۔ چنانچہ ام کبشہ کی حدیث مذکور میں تاویٰ علیٰ قنادیل من ذهب تحت العرش آیا ہے اور بعض حدیثوں میں الیٰ قنادیل معلقة بالعرش و مدایہ تحت العرش آیا ہے و معلوم ان تحت العرش داخل فی حول العرش و المعلقات بالعرش ہے من حول العرش،

تیسرا ثبوت قال ابن عبد البر ثبت عن النبی ﷺ انه قال ما من مسلم یمر علی قبر اخیه کان یعرفه فی الدنیا فیسلم علیہ الا زد الله علیہ روحه حتی یرد علیہ السلام۔ اور سلامتی بہترین دعا ہے اور مامن والا کی نفی و اثبات سے اس کی ضروری الوقوع اور ہر گونہ احتمالات سے بالاتر ہونے پر ایک تجلی پڑتی ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث

میں (رضی اللہ عنہا) عرفہ اولاً عرفہ رد علیہ السلام بھی ہے۔ فتلك دعواتهم لنا بغیر احسان منا والمعاوضة فكيف اذا احسنا اليهم ووصلنا هم وار سلنا اليهم الهدا ياوهم متنعمون متكرمون عند ربهم فرحون بما آتا هم الله من فضله وهو تعالى يطلع اليهم فيقول هل تشتهون شيئاً فكيف يدعوننا في مثل هذا الوقت من الدعاء لنا واهدا يا نا تصل اليهم وربنا القدير يستلهم هل تشتهون شيئاً والحمد لله رب العالمين ،

عقیدہ ثانیہ یعنی بعد فرض وقوع دعاء اس دعاء کے بالقطع قبول ہونے کا عقیدہ کرنا اس کا ثبوت عقیدہ اولیٰ کے ثبوت میں تقریباً آبی چکا ہے مگر علیحدہ بھی اس کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پیش کرتا ہوں۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ ادعوا اللہ وانتم موقنون بالا جابۃ رواہ الترمذی۔ اس میں شک نہیں کہ دعاء تو بعض اوقات انبیاء علیہم السلام کی بھی قبول نہیں ہوتی تھی مگر ہم کو بصراحت دعاء کے بالقطع قبول ہونے کا عقیدہ رکھنے کا حکم ہے، ادعوا اللہ وانتم موقنون بالا جابۃ والسلام۔ اب میں زیادہ جناب کی تسبیح اوقات نہیں کرتا، چونکہ بندہ کو فقط تحقیق حق مقصود ہے، اگر جواب عنایت ہو تو تحقیقی اور مختصر دوم بالعافیۃ۔

الجواب : مخدوی معظمی دامت فیضکم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! میں آجکل سفر میں ہوں، سفر ہی میں مکرمت نامہ نے مشرف فرمایا۔ خیر خواہی سے ممنون ہوا، اگر جواب لکھنے کا حکم نہ ہوتا تو جواب کو سوء ادب سمجھ کر اس کی جرأت نہ کرتا، مگر حکم ہونے کے بعد جواب عرض نہ کرنا سوء ادب تھا، اس لئے کچھ عرض کرتا ہوں۔ میں نے صاف دل سے غلوذہن کے ساتھ اپنا پورا مضمون (۱) القاسم میں بغور دیکھا، کوئی خدشہ معلوم نہیں ہوا، والا نامہ کو مقرر دیکھا تب بھی

(۱) وہ پورا مضمون یہ ہے: ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض آدمی جو صدقہ نافلہ نکالتے ہیں ان کا دل گوارہ نہیں کرتا کہ محض حق تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے خرچ کریں بلکہ وہ ہر چیز کو کسی غیر فقیر، شہید، ولی کے نام زد کر دیتے ہیں سو اگر خود وہ بزرگ ہی اس سے مقصود ہے تب تو وہ و ما اہل نہ بغیر اللہ میں داخل ہو کر بڑی دور یعنی حد شرک تک پہنچ گیا اور بعض غلاۃ جہلاء کا واقعی یہی عقیدہ ہے سو ایسی چیز کا تناول بھی درست نہیں اور اگر مقصود اس عمل سے حق تعالیٰ ہے اور ان بزرگ کو محض ثواب ہی بخشا ہے تو وہ اس حد تک تو نہیں پہنچا اور ظاہراً جائز بھی ہے، لیکن عوام بلکہ بعض خواص کا عوام کے حالات و خیالات کی تفتیش سے معلوم ہوتا ہے کہ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

کوئی خدشہ پیدا نہیں ہوا، غالباً آپ کو جملہ ظاہر جائز بھی ہے کے بعد استدراک سے خلیجان ہوا ہے۔ سو بقرینہ سیاق اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ظاہر اعلیٰ الاطلاق جائز بھی ہے، پس باعتبار قید علی الاطلاق کے یہ استدراک کیا گیا ہے اور گو علی الاطلاق کا لفظ اس مقام پر مصرح نہیں مگر سیاق کو ملا کر دیکھنے سے مطلب واضح ہے۔

پس میں بزرگوں کے نفس ثواب کو منع نہیں کرتا، جس پر یہ شبہ مذکورہ والا نامہ متوجہ ہو سکے کہ جس صدقہ نافلہ میں مقصود فقط حق تعالیٰ ہو اور بزرگوں کو محض ثواب بخشا ہو وہ بھی برا اور گناہ ہے، اور یہ مطلب کیسے ہو سکتا ہے جب کہ آٹھ سطر بعد ہی اس میں یہ مصرح ہے کہ جب بزرگوں کو کچھ بخشا ہو اپنی حاجت کا خیال اس میں نہ ملایا کریں الخ بلکہ مطلب وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ گو ظاہر اعلیٰ الاطلاق جائز معلوم ہوتا ہے مگر بعد تامل و تفتیش حال عوام اس باطنی مقصد سے جو بعد استدراک مذکور ہے اور واقعی یہ عدم جواز بغیر عروض کی قبیح خارجی کے نہیں ہوا بلکہ قبیح کے عروض ہی سے ہوا اور وہ قبیح و عقیدے ہیں مایک اعتقاد وقوع و عدا دوسرا اس کا بالقطع مقبول ہونا اور جس امر کو میں نے شرک یا قریب شرک کہا ہے وہ ایسا ہی شرک ہے جیسے

(بقیہ حاشیہ پچھلے صفحہ سے) وہ لوگ محض ثواب ہی پہنچانے کو مقصود نہیں سمجھتے بلکہ ان کی نیت یہ ہوتی ہے کہ فلاں ولی کو ثواب پہنچے گا تو وہ خوش ہوں گے اور ہماری اس حاجت میں مدد کریں گے خواہ تصرف باطن سے اور زیادہ عقیدہ یہی ہے اور اس کا بھی قریب شرک ہونا ظاہر ہے اور خواہ دعا سے، سو احتمال دعا کا عقیدہ تو ناجائز نہیں لیکن دو عقیدے اس میں بھی فاسد ہیں، ایک اس احتمال کے وقوع کا اعتقاد کرنا کہ جس پر کوئی دلیل نہیں اور بلا دلیل عقیدہ کرنا کذب نفس اور مخالفت ہے آیۃ ولاتھف مایس لک بہ علم کی۔ دوسرے بعد فرض وقوع دعا کے اس دعا کے بالقطع ہو جانے کا عقیدہ کرنا، دعا تو بعض اوقات انبیاء علیہ السلام کی بھی کسی مصلحت سے قبول نہیں ہوتی تا بغیر انبیاء چہ رسد؟ اس لئے مصلحت یہی ہے کہ جب بزرگوں کو کچھ بخشا ہو اپنی حاجت کا خیال ان میں نہ ملایا کریں کہ توحید کے خلاف ہے کما ذکر اور بہت ہی احتیاط کی تو اخلاص کے تو خلاف ہے۔ ایسی مثال ہو گئی کہ کسی زندہ کو ہدیہ دیا وہ سمجھا کہ محبت سے دیا اور خوش ہوا، پھر معلوم ہوا کہ کسی مطلب کو دیا فوراً وہ مکدر ہو گیا۔ صفحہ ۱۴ مسئلہ۔ بعضے لوگ بزرگوں کو اس ثواب پہنچاتے ہیں کہ وہ خوش ہو کر ہمارا کام کریں گے سو یہ شرک ہے اور اگر یہ سمجھیں کہ دعا کریں گے اور وہ دعا ضرور قبول ہوگی تو یہ دونوں مقدمات بھی غلط ہیں نہ تو کہیں یہ ثابت ہے کہ وہ ضرور دعا کریں گے اور نہ یہ ثابت ہے کہ دعا ضرور قبول ہوگی۔ پس ایسی مشکوک بات کا پختہ یقین کر لینا یہ بھی گناہ ہے۔ ۱۲ منہ

من حلف بغیر اللہ فقد اشرك، چنانچہ اس کا لفظ قریب بہ شرک سے تعبیر کرنا اس کا مؤید ہے، باقی اس تصرف باطنی کے عقیدہ کی جو تاویل کی گئی ہے جو لوگ ان میں منہک ہیں ان کی تصریحات اس تاویل کو رد کرتی ہیں اور تشدد جو سلف کے خلاف ہے وہ تشدد ہے جو محل عدم تشدد میں ہو، اور یہ عقیدہ خود محل تشدد ہے۔ چنانچہ اس سے اہوں امور پر حدیثوں میں شرک کا اطلاق آیا ہے اور وقوع دعا میں جو حدیث نقل فرمائی ہے اس میں جو دعا منقول ہے وہ خود اس استدلال کا جواب ہے۔ یعنی اس سے صرف ایک معین دعاء کا وقوع ثابت ہے۔ بناء الحق بنا احوانا اور دعویٰ عدم ثبوت دوسری دعا کا ہے۔ یعنی جس حاجت کے لئے یہ شخص ایصال ثواب کرتا ہے مثلاً ترقی معاش و صحت اولاد و نحو ذلک، تو اس کا ثبوت اس حدیث سے کیسے ہوا؟ اسی طرح قرآن مجید کی آیت میں اگر من حولہ کو بلا دلیل عام بھی لے لیا جائے تب بھی اس سے خاص دعا کا ثبوت ہوتا ہے نہ کہ دعا منکمل فیہ کا، اسی طرح سلامتی کی دعا خاص ہے۔ اس سے ہر دعا کا وقوع اور خاص کر ایصال ثواب کے بعد اس کا وقوع جیسا کہ عقیدہ عوام کا ہے یہ کیسے ثابت ہوا؟ باقی اس پر جو دوسری ادعیاں کو قیاس کیا ہے وہ مع الفارق ہے، اور وہ فارق اذن ہے، ممکن ہے کہ یہ دعا ماذون فیہ ہو اور دوسری دعائیں غیر ماذون فیہ جب تک کہ نقل صحیح سے ثابت نہ ہو اور جب دعاء ہی ثابت نہیں تو اجابت کے یقین کا کیا ذکر اور اتم موقوفوں بالا جاہت سے مراد خاص قبول متعارف نہیں، اس کی قطع کی نفی کی گئی ہے اور جب اجابت واقع نہ ہو لازم آتا ہے کہ ہم کو ایک غیر واقعی امر کا یقین دلایا گیا، اس کا کوئی متدین قائل ہو سکتا ہے، بلکہ مراد اجابت سے عام ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: ادعونی استجب لکم اور عوام اجابت متعارفہ کا قطع کرتے ہیں، بہت غور درکار ہے اور اصل بات جو بناء ہے میرے منع کی وہ یہ ہے کہ عوام الناس یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اس طریق سے گویا وہ کام ان بزرگوں کے سپرد ہو گیا اور وہ ذمہ دار ہو گئے۔ وہ جس طرح بن پڑے گا خواہ تصرف سے یا دعا سے ضروری ہے اس کو پورا کر لیں گے، اور ان کا ایسا دخل ہے کہ ان کی سپردگی کے بعد اندیشہ تحلف نہیں رہا اور اگر تحلف ہو گا تو یہ احتمال نہیں ہو گا کہ ان کی قوت میں کچھ عجز ہے بلکہ اپنے عمل میں کمی سمجھیں گے بعینہ جیسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ یہی اعتقاد ہوتا ہے۔

بس یہ اگر شرک نہیں تو کیا ہے؟ حسب الحکم مختصر لکھا ہے۔ اس سے زیادہ میں عرض کرتا نہیں چاہتا نہ اب نہ پھر، اس سے فیصلہ نہ ہوا ہو تو بہتر یہ ہے کہ اپنی تحقیق القاسم میں یا اور کسی پرچہ میں طبع کرا دیجئے تاکہ مسلمانوں کی اصلاح ہو جائے۔ میں بھی اگر سمجھ لوں گا تو رجوع

اعلان کردوں گا، ورنہ میں اس کا وعدہ کرتا ہوں کہ اس کا رد نہ لکھوں گا باقی خود اپنا عقیدہ اپنی تحقیق کے موافق رکھنے میں معذور ہوں گا۔
۲۱ محرم ۱۳۳۱ھ (تمہ ثانیہ ص ۸)

شبہ متعلق بوسہ قبر

سوال : ایک مسئلہ کے متعلق شبہ ہے اس کی تحقیق سے سرفراز فرمائیں وہ یہ ہے کہ آنحضور نے نشر الطیب میں جواز تو تسل کے مقام پر روایت نقل فرمائی ہے کہ قبر شریف بھی بوجہ ملابس ہونے کے مورد رحمت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ملابست بھی سبب درود رحمت ہے جس طرح ملبوسات یعنی کپڑا وغیرہ اولیاء اللہ کا بوجہ ملابستہ قابل تقبیل ہے اور اس کا چومنا اور آنکھ سے لگانا جائز، اسی طرح مزارات اولیاء اللہ بھی بوجہ ملابستہ اس کا بھی چومنا اور آنکھ سے لگانا جائز ہونا چاہئے حالانکہ ہمارے فقہاء علیہم الرحمۃ قبور کے بوسہ وغیرہ کو حرام فرماتے ہیں، خواہ قبر کسی بزرگ کی ہو یا والدین کی اور بظاہر بوجہ ملابست بوسہ وغیرہ جائز ہونا چاہیئے جیسا کہ کپڑے کا بوسہ، تحقیق اس میں کیا ہے؟ اور ماخذ حرمت حضرات فقہاء علیہم الرحمۃ کی کون سی حدیث ہے مدلل تحریر فرما کر عزت بخشیں۔

الجواب : یہ ضرور نہیں کہ تمام ملابسات سب احکام میں مساوی ہوں، تقبیل ثواب میں کوئی دلیل نہیں کی نہیں، اس لئے اباحت اصلہ پر ہے بخلاف قبور کے کہ اس کی تقبیل پر دلیل نہیں موجود ہے فافترقا۔ اور وہ دلیل نہیں ہم مقلدوں کے لئے تو فقہاء کا فتویٰ ہے اور فقہاء کی دلیل تفتیش کرنے کا ہم کو حق حاصل نہیں مگر تبرعاً کہا جاتا ہے کہ وہ دلیل مشابہت ہے نصاریٰ کی، کما قالہ الغزالی اور احتمال ہے انشاء الی العبادۃ کا۔ چنانچہ قبور کو سجدہ وغیرہ کیا جاتا ہے، حتیٰ کہ اگر ثواب میں کہیں ایسا احتمال ہو تو وہاں بھی یہی حکم ہوگا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کا شجر حدیبیہ کو قطع کرا دینا اس کی دلیل ہے۔

۹ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ (تمہ ثانیہ ص ۲۰)

ایضاً: السؤال : میں چند روز سے بوستان مترجم دیکھتا ہوں، اس میں ایک مصرعہ سے الجھن ہو رہی ہے اور دل نے اس کو قبول نہیں کیا ہے۔

اگر بوسہ بر خاک مرداں زنی برمدی کہ پیش آیدت روشنی

کسائیکہ پوشید چشم دل اند ہما ناگزین تو تیا غافل اند

اور حضور والا نے تعلیم الدین میں بوسہ قبور کو بدعت تحریر کیا ہے، اس لئے مجھے اس مصرعہ سے

الجھن ہوئی ہے کہ حضرت سعدیؒ نے کیوں اور کیا خیالات تصور کر کے تحریر کیا ہے جس سے اہل بدعت کو اور سند ملتی ہے کہ بوسہ قبور جائز ہے جب کہ سعدی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے۔ براہ کرم تحریر کیا جاوے تاکہ دل کی تسلی ہو۔

الجواب : اس کی کیا دلیل ہے کہ یہاں حقیقی معنی مراد ہیں، خطوط میں جو لکھتے ہیں ”بعد قد موبی“، کیا یہاں بھی معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں۔

۱۹ محرم ۱۳۵۵ھ۔ (النور، ص ۲۵، ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ)

بدعت بودن ادخال نام مرشد در خطبہ جمعہ

ایک رسالہ آیا تھا جس میں اس امر کا رد تھا جو کہ بعض لوگوں نے ایجاد کیا تھا کہ خطبہ ثانیہ میں حضرات صحابہ و اہل بیت کے ساتھ اپنے مرشد کا نام اسی طرز پر داخل کیا تھا، اس رسالہ پر بطور تصحیح یہ عبارت لکھی گئی، خطبہ میں اپنے پیر کا نام داخل کرنا بدعت ہے جس سے تحرز واجب ہے اور قیاس کرنا اس کا دعاء للوالدین پر یا دعاء للسلطان پر یا ذکر حضرات صحابہ و اہل بیت و مسلمین و مسلمات پر مع الفارق ہے۔ والدین پر تو اس لئے کہ اس کے ساتھ نام تو نہیں ہوتا ہر شخص وہ عبارت پڑھ سکتا ہے، بخلاف مقیس کے کہ وہ خطبہ ہر شخص جو اس پیر کا معتقد نہ ہو نہیں پڑھ سکتا، اور سلطان پر اس لئے کہ اس کا ذکر بطور بزرگی کے نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے دعا ہوتی ہے توفیق لخدمۃ الاسلام فانی ہذا من ذاک، اور صحابہ و اہل بیت پر اس لئے کہ ان کے فضائل بالخصوص منصوص ہیں بخلاف دوسروں کے اور مسلمین و مسلمات پر اس لئے کہ اس کا کوئی مصداق متعین نہیں کیا جاتا، یہ وصف جس پر عند اللہ جس پر صادق ہو وہ داخل ہو جاوے گا۔ اور تعین میں تو بالخصوص دعویٰ ہے اس کی مقبولیت عند اللہ کا جو خود نصوص حدیث کے خلاف ہے۔ ولایزکی علی اللہ احد، بالخصوص خطبہ میں جو کہ بعض احکام میں مثل صلوٰۃ کے ہے۔

۲۰ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ (تمہ ثانیہ، ص ۲۱)

تحقیق فرق درمیان دوام اصرار

سوال : اگر کوئی مستحب پر عمل دوام کرے اور وہ موجب فساد اعتقاد عوام ہو تو اس کو علماء اس عمل کرنے سے روکتے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے کہ فساد اعتقاد عوام کی نسبت دوام عمل کی طرف کی جاتی ہے اور ترک واجب کی طرف نہیں کی جاتی۔ قال النبی الکریم ﷺ طلب

العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة اس کے اوپر جمع فرائض اور واجبات وغیرہ کا جاننا واجب تھا۔ اگر جانتا تو دوسرے کے مستحب پر دوام کرنے سے اس کو واجب نہ سمجھتا کیونکہ اس کو جمع واجبات معلوم نہیں اور یہ ان میں سے ہے نہیں اور حدیث دیگر سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ قال النبی اکرم عمل ما دیم علیہ اور اصرار اور دوام میں فرق نہیں، تو فقہاء کا یہ کہنا کہ اصرار مستحب پر کرنا مکروہ ہے درست نہ ہوگا اور ان کا یہ استدلال حدیث ابن مسعود سے کہ انہوں نے کہا ہے کہ جو شخص یہ سمجھ لے کہ مجھ پر حق ہے کہ نماز پڑھ کر داہنی طرف پھروں تو اس میں شیطان نے دخل پالیا ہے درست نہیں، کیونکہ ان سے دوسری روایت ہے کہ بائیں طرف پھر بیٹھنا مستحب ہے، تو اس حدیث میں نہی غیر مستحب کو واجب العمل سمجھ لینے سے ہے نہ کہ مستحب پر التزام کرنے سے، نیز اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو مستحب کے واجب سمجھنے کا منہی عنہ ہونا ثابت ہوتا ہے نہ کہ اس پر التزام کا منع ہوتا۔

الجواب: قولہ اس کی کیا وجہ ہے کہ فساد اعتقاد عوام الخ قول یہ شبہ تو جب ہو جب کہ صرف دوام عمل کی طرف نسبت کی جاوے۔ مگر ایسا نہیں بلکہ دونوں کی طرف نسبت کرتے ہیں، اسی لئے ایسے دوام سے بھی منع کرتے ہیں اور ترک واجب سے بھی منع کرتے ہیں۔ یعنی تحصیل علم کو بھی فرض کہتے ہیں۔

قولہ اصرار اور دوام میں الخ قول فرق کیوں نہیں وہ فرق یہ ہے کہ اگر ترک پر ملامت و شاعت ہو تو یہ اصرار ہے ورنہ دوام مشروع۔

جواب شبہ بر منع سراج علی القبور

سوال: زید کہتا ہے کہ شب عرس کو چراغاں کرنا ناجائز ہے بموجب حدیث شریف لعن رسول اللہ ﷺ زائرات القبور والمختدین علیہا المساجد والسراج۔ رواہ ابو داؤد والترمذی والنسائی ہکذا فی مشکوٰۃ۔ عمرو کہتا ہے کہ اس حدیث سے سراج علی القبر کی ممانعت نکلتی ہے، سراج حول القبر کی ممانعت نہیں نکلتی ہے۔ لہذا اگر گرد قبور یا مزار پر چراغ روشن کئے جائیں تو اس حدیث میں نہیں آتا ہے، کیا کسی حدیث و فقہ کی کتاب میں سراج عند القبر کی بھی ممانعت ہے اور اگر نہیں ہے تو اس حدیث سے کس طرح حول القبر کی ممانعت نکلتی ہے؟ عمرو اپنی تائید میں یہ بھی کہتا ہے کہ مدینہ منورہ میں قبر نبویؐ پر چراغ جلانے جاتے ہیں، اس کا جواب تسلی بخش عوام کیا ہے؟ یہ امر بھی دریافت طلب ہے کہ چراغ جلانے کی ممانعت کیوں فرمائی گئی؟ کیا

صرف اسراف کی وجہ سے؟

الجواب : خود حدیث ہی میں حدیث کی شرح موجود ہے، متخذین علیہا کے دو معمول ہیں مساجد اور سراج، اور ظاہر ہے کہ مساجد خاص قبر کے اوپر نہیں ہوتیں بلکہ اس کے حول ہی میں ہوتی ہیں، لہذا السراج یہی ترکیب قرآن مجید میں بھی وارد ہے۔ اصحاب کہف کے قصہ میں لَنَتَّجِدَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا تَوَكَّلَا عَلَيْهِمَا سَاجِدًا تَحْتَ شَجَرَةٍ اُولَٰئِكَ رُحَمَاؤُنَا يَوْمَ تُخْرَجُونَ اَمْ تَلْتَمِذُونَ کہ یہ حج اربعہ میں مدینہ طیبہ کی رسم سے اگر احتجاج مقصود ہے تو مستدل سے سوال کیا جاوے کہ یہ حج اربعہ میں سے کون سی حجت ہے؟ اگر تائید مقصود ہے تو حجت اس کے علاوہ ہونا چاہیے وائی لہ ذلک، اور حکمت منع کی اسراف بھی ہے اور اعتقاد قربت و تقرب الی الاموات بھی، اس کے علاوہ تفتیش غلت کی منصوص میں بلا ضرورت جائز بھی نہیں اور ضرورت کوئی ہے نہیں، صرف مجتہد کو تعدیہ حکم کی ضرورت ہوتی ہے جو یہاں اور خصوص ہمارے لئے مفقود ہے۔

۸ جمادی الثانی ۱۳۳۱ھ (تمہ ثانیہ ص ۴۳)

عدم جواز چراغ بر قبور باوجود نیت تعظیم اہل قبور

سوال : ایک شخص کہتا ہے کہ تعظیم قبر کے لئے چراغ جلانا منع ہے لیکن تعظیم روح صاحب قبر کے لئے منع نہیں، کیونکہ شیخ عبدالغنی نابلسی نے حدیقہ ہدیہ شرح طریقہ محمدیہ میں واما اذا كان موضع القبور مسجد او كان هناك احد جالس او كان قبر ولى من الاولياء او عالم من المحققين تعظيماً لروح المشرقة على تراب جسده . كاشراق الشمس على الارض اعلاما للناس انه ولى ليتبركوا به ويدعوا لله تعالى عنده قد استجاب لهم فهو امر جائز لا منع له والاعمال بالنيات.

اسی طرح علامہ سبکی نے فتاویل ذہب و فضہ کی تعلیق حجرہ شریفہ کے لئے جائز فرمائی ہے۔ چنانچہ وفاء الوفاء میں علامہ نے لکھا ہے : وقد ألف سبکی تالیف اسماء تنزل السکينة علی له فتادیل المدینة و ذهب فيه الی جواز ه صحة وقفها و عدم صحة صرف شئی منها العمارة المسجد .

ان سب باتوں سے یہ ثابت کرنا ہے کہ تعظیم قبور یعنی خشت و گل کے لئے چراغ ناجائز ہے، لیکن تعظیم روح صاحب قبر کے لئے جائز ہے اور تعظیم قبر و تعظیم روح قبر کا فرق اس طرح نکالتا

ہے کہ امام احمد بن حنبل کے مسند میں بسند حسن روایت ہے: اقبل مروان یوماً فوجد رجلاً و اضعا وجهه علی القبر فأخذہ مروان برقبته قال هل تدری ما تصنع فاقبل علیه فقال نعم الی لم ات الحجر انما جنت رسول الله ﷺ ولن ات الحجر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا تبکرا علی الدین اذا ولیہ اہله ولكن ابکرا علی الدین اذا ولیہ غیر اہله . اس حدیث میں رجل سے مراد حضرت ابو ایوب انصاری ہیں یہ بحث درحقیقت محمد رضا خان کی ہے اور جناب والا کے شایان شان نہیں ہے کہ ایسے شخص کی طرف متوجہ ہوں، لیکن میری تسکین کے لئے جواب شافی مرحمت فرمایا جاوے؟

الجواب: اول تو جب تک اصل کتابیں نہ دیکھی جاویں نقل کے ناقص ہونے کا احتمال ہے خصوص اس زمانے میں کہ اس کا قصد ارتکاب کیا جاتا ہے، دوسرے اگر نقل کی صحت تامہ بھی تسلیم کر لی جاوے تب بھی مسئلہ چراغ میں نہی کی نص صحیح مطلق موجود ہے تاوقتیکہ ویسی ہی دلیل تہدید کی نہ ہو، یا کوئی نص صحیح معارض اس کی نہ ہو، تاویل و تہقید صحیح نہیں خصوص جبکہ تاویل کرنے والا مجتہد بھی نہ ہو، خصوص جبکہ مذہب کی صحیح و معمول بہ روایات میں منع مصرح ہو۔ چنانچہ کتب فقہیہ میں ان امور کا ممنوع ہونا موجود ہے، اور مسند احمد سے جو استدلال جب تک اس کے رجال کو فرداً فرداً نہ دیکھا جاوے حجت نہیں۔ پھر اس سے قیاس کیا ہے جو غیر مجتہد کا معتبر نہیں اور ان سب سے قطع نظر کر کے غایۃ ما فی الباب اباحۃ فی نفسہا ثابت ہوگی اور فقہی قاعدہ ہے کہ جس مباح یا مندوب میں مفاسد ہوں اس کو رد کیا جاتا ہے اور مفاسد اس وقت مشاہد ہیں۔ پس کسی طرح اس میں گنجائش جواز نہ رہی۔ کما لا یخفی علی ماہر الشریعة۔ ۲۵ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ (تمہ ثانیہ ص ۱۳۶)

تفاضل در امامت در میان مقلد بدعتی و غیر مقلد غیر غالی
تفاضل در امامت در میان مقلد غیر بدعتی و غیر مقلد غیر غالی
استخفاف محدثین و حکم بدعت بر غیر مقلدین، حکم منکر تقلید شخصی

سوال: ایک شہر میں بعض لوگ حنفی کہلاتے ہیں اور مولود خوانی، فاتحہ خوانی، تیجہ، دسواں، بیسواں چالیسواں وغیرہ سب کچھ کرتے ہیں اور بعض لوگ غیر مقلد کہلاتے ہیں اور ان امور مذکورہ سے

مجتنب اور از حد نافر ہیں اور ائمہ اربعہ کو اصحاب فضائل و مناقب جانتے ہیں مگر وجوب تقلید شخص کے منکر ہیں۔ پس نماز میں ان دونوں فریق میں سے کس کی اقتداء کرنی چاہئے؟
ایک شخص غیر مقلد ہے اور بزرگان دین کو علی سبیل المراتب بزرگ جانتا اور شرک و بدعت سے از حد نافر اور اپنے آپ کو کتاب و سنت کا متبع بتلاتا اور احادیث صحیحہ کو اقوال ائمہ عظام پر ترجیح دیتا بلکہ واجب التقدیم جانتا اور وجوب تقلید شخص کا منکر ہے اور ایک شخص حنفی مذہب کا پورا پابند ہے، ہر مواس کا خلاف نہیں کرتا، اب دونوں میں کس کی اقتداء درست ہے؟ اگر دونوں کی درست ہے تو کس کی اقتداء اولیٰ و افضل ہے؟

جو شخص غیر مقلد مذکور الحال کو بدعتی جانتا اور ائمہ محدثین مثل امام بخاری وغیرہ کو ہنساری (مفردات و مرکبات ادویہ فروش) وغیرہ اور ائمہ مجتہدین مثل امامنا الاعظم کو حکیم و طبیب کہتا ہے یعنی محدثین کو الفاظ خفیفہ سے یاد کرتا ہے، تو یہ شخص بدعتی ہوگا یا نہیں؟ اور ائمہ محدثین کو ان لفظوں سے یاد کرنا درست ہے یا نہیں؟ منکر وجوب تقلید شخصی عند اللہ ملام و معاتب و معاقب و خارج از اہل سنت والجماعت ہوگا یا نہیں؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب: غیر مقلد مذکور فی السؤال اگر اور کسی اعتقادی یا عمل بدعت میں مبتلا نہ ہو جیسا کہ اس زمانہ میں بعض غیر مقلدین ہو گئے ہیں صرف انکار وجوب تقلید شخصی سے کہ ایک فرع مختلف فیہ ہے خارج از اہل سنت نہیں ہے اور اسی طرح مقلد مذکور فی السؤال الثانی بھی داخل اہل سنت ہے۔ البتہ حنفی مذکور فی السؤال الاول والثالث اور اسی طرح جو غیر مقلد کسی اعتقادی یا عملی بدعت میں مبتلا ہو دونوں مبتدع ہیں اور مبتدعین کی اقتداء مکروہ ہے اور غیر مبتدعین جبکہ اور صفات میں مساوی ہوں، امامت میں برابر ہوں گے۔ البتہ جس کی امامت موجب تقلیل جماعت ہو اس کی امامت اس عارض کے سبب خلاف اولیٰ ہے۔

۲ رجب ۱۳۳۱ھ (تمہ ثانیہ ص ۳۸)

درود شریف اور اثنائے وعظ برائے تشیط حاضرین

سوال: ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ، اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں اس امر کا رواج ہے کہ اگر کسی کو وعظ و نصیحت سنا غرض ہو تو ایک مولوی صاحب کی دعوت کر کے اپنے گھر لے جاتے ہیں اور مولوی صاحب شام کو کھانا کھانے کے بعد نماز عشاء باجماعت ادا کرتے ہیں بعد اس کے تعوذ تسمیہ پڑھ کر باواز بلند: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اَمْنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، پڑھتے ہیں، بعد ازاں مولوی صاحب و حاضرین مجلس بآواز بلند صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ وسلم، پڑھتے ہیں۔ دس مرتبہ اس طرح پڑھ کر مولوی صاحب کو جس امر کا بیان منظور ہو لوگوں کو بیان کرتے ہیں اور سامعین کے مزاج میں جب سستی و کاہلی آ جاتی ہے تو مولوی صاحب درود مرقوم بالا بآواز بلند خود بھی پڑھتے ہیں اور لوگوں کو بھی پڑھواتے ہیں، اور اسی طرح درود شریف پڑھنا اور پڑھوانا ہمارے یہاں کے بعض مولوی صاحب منع کرتے ہیں اور عبارت ردالمحتار مشعر جواز اس امر پر ہے اور اسی کتاب میں چند فائدے محدودہ ذکر جہری میں ذکر فرمائے ہیں کہ وہ ذکر خفی میں نہیں ہیں بشرطیکہ خالی از مانع شرعی ہو۔ حیث قال ولتعدی فائدة السامعین و یوقظ قلب الذاکر فیجمع همه الی الفکر و یصرف سمعہ الیہ و یطروالنوم و یشد النشاط اہ ملخصاً و تمام الکلام ہناک فراجعہ و فی حاشیۃ الحموی عن الامام الشعرانی اجمع العلماء سلفاً و خلفاً علی استحباب ذکر الجماعۃ فی المساجد وغیرہا الا ان یشوش جہرہم علی مصلی او قائم او قار الخ آخر اس میں تحقیق کیا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب: نشاط کا آثار ذکر سے ہونا مستلزم اس کے جواز کو نہیں کہ نشاط کو اس کی غایت بھی قرار دی جاوے جیسا کہ صورت مسئلہ میں مقصود ہے، فقہاء نے تصریحاً لکھا ہے کہ اگر کوئی چوکیدار اس قصد سے ذکر جہر کرے کہ نیند جاتی رہے تو ناجائز ہے، باوجودیکہ ایفاظ کو آثار و فوائد میں سے فرمایا ہے مگر پھر بھی اس کا غایت بنانا درست نہیں۔

۱۰ رجب المرجب ۱۳۳۱ھ (تمتہ ثانیہ، ص ۵۵)

تمت بالخیر

ابوالعباس محی الدین سید شیخ احمد کبیر فاعی آئینی قدس سرہ کی
فہم تصوف پر شہرہ آفاق عربی کتاب کا اردو ترجمہ

البُنْیَانُ لِلسُّیْدِ

ترجمہ

الْبُرْهَانُ الْمُوَيَّدُ

محدث العصر حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ



پبلشرز، جک سیلرز، ایکسپورٹرز
اسلامیات

دینا ناٹھ مشن، مال روڈ، لاہور۔ فون: ۷۳۲۳۱۲-۷۳۲۳۸۵-۴۲-۹۲

موبین روڈ، چوک اردو بازار
کراچی۔ فون: ۷۷۲۳۰۱

۱۹۰، انارکلی، لاہور پاکستان -
فون: ۷۳۳۹۹۱-۷۳۵۲۲۵۵